

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК
Санкт-Петербургский филиал Института востоковедения

ИСЛАМ

**на территории
бывшей
Российской
империи**

Энциклопедический
словарь

Под редакцией С.М.Прозорова

Том I



Москва
Издательская фирма «Восточная литература» РАН
2006



Нижняя часть надмогильной стелы
Ахмада ал-Гада'ири.
Фото А.К.Аликберова, 1999 г.

ал-Гада'ири, Ахмад б. ал-Хусайн б. 'Убайд Аллах аш-Ши'и (ум. в середине XI в.) — верховный судья (*кади ал-кудат*) Баб ал-аббаба (Дербента). Его отец, Абу 'Абд Аллах ал-Гада'ири (ум. в 1020 г.), — автор многих сочинений и духовный наставник таких известных представителей шиитского ислама, как Абу-л-'Аббас ан-Наджаши (ум. в 1058 г.) и Абу Джа'фар ат-Туси (ум. в 1067 г.). Выдвижению ал-Г. на столь важный пост (*кади ал-кудат*) способствовали Буиды, в своих политических целях поддерживавшие деятельность шиитов-имамитов. Братья ал-Г. также получили назначения в различных областях Халифата: 'Али б. ал-Хусайн вскоре после смерти отца переселился в Нисабур/Нишапур, поэтому все его потомки имели *нисбу* ан-Найсабури; следы 'Абд Аллага б. ал-Хусайна затерялись в Ширване.

Ал-Г. учился у своего отца вместе с ан-Наджаши. Долгое время он был духовным главой шиитской общины Дербента. Как *кади ал-кудат* ему подчинялись все судьи в Дербентском эмирате. «Райхан ал-хака'ик» Мухаммада ад-Дарбанди (ум. в 1145 г.) содержит сведения о том, что ал-Г. покрови-

тельствовал многим ученым, руководил *маджлисом* Абу Му'аммара 'Амра б. ал-Хасана ал-Баби, известного как Ибн ал-Маслама (ум. в конце XI в.).

Среди учеников и последователей ал-Г. особое место занимают его сыновья. Один из них — Абу Исхак Ибрахим (ум. в начале XII в.). По сообщению Мухаммада ад-Дарбанди, который учился у него в Дербенте, главным авторитетом для Абу Исхака, после его отца и деда, был литератор (*адиб*) Абу 'Абд Аллах Мухаммад б. Тахир ат-Туси (ум. в 1120 г.), который, в свою очередь, учился в Багдаде у известного суфия Абу 'Абд ар-Рахмана ас-Сулами (ум. в 1021 г.). Второй сын ал-Г. — Абу Закарийа' Йахйа (ум. после 1098 г.) — также был наставником Мухаммада ад-Дарбанди. Оба сына ал-Г., которые обучались праву у местного шафи'ита Абу 'Абд Аллага ал-Хусайна ал-Лакзи, до конца своей жизни жили в Дербенте, занимая там должности кварталных судей. Третий сын ал-Г. — Абу Сулайман Да'уд ал-Факх — поселился в Макке/Мекке, в свое время учился в Дербенте у Абу 'Абд Аллага ал-Лакзи, как и его братья.

Ал-Г. умер и похоронен в Дербенте, что подтверждается эпиграфическим материалом. Намогильная стела с эпитафией, ему посвященной, сохранилась и находится ныне в Махачкале.

Лит-ра: *ат-Туси*. Фихрист, 9; *ан-Наджаши*. Ар-Риджал, 54–55; *ад-Дарбанди*. Райхан; *Лавров*. Эпиграфические памятники, 69; *Шихсаидов*. Эпиграфические памятники, 167–169; *Аликберов*. Эпоха, 242–245.

А. А.

Гази-Мухаммад (искаж. рус. Гази-Магомед, Кази-Магома, Кази-Мулла) б. Мухаммад (или б. Исма'ил, согласно другим, менее достоверным сведениям) б. Исма'ил ал-Гимрави (Гимринский) ал-Авари (Аварский) ад-Дагистани (1794 или 1795–1832) — первый *имам* Дагестана и Чечни, возглавивший освободительное движение горцев против русского завоевания под лозунгами распространения *шари'ата* и *джихада* (отсюда его *лакаб гази* — «воитель за веру»). Родился в аварском селении Гимры (ныне

Унцукульский район Республики Дагестан), куда его отец переселился из селения Урада; мать — гимринка. Со стороны отца происходил из влиятельного гидатлинского рода (*тухум*) *узденей* (свободных общинников). Немалую роль в его жизни сыграла завязавшаяся еще в детстве дружба со знаменитым младшим современником и соседом — Шамилем.

Г.-М. получил хорошее мусульманское образование в Дагестане. Изучил Коран, *тафсир*, арабский язык, риторику, логику, *хадисы*, право (*фикх* шафи'итского толка). Окончив начальную школу (*мактаб*) при мечети родного селения, он перешел в школу (*мадраса*) своего тезки Гази-Мухаммада в селении Унцукуль. Туда за ним последовал и Шамиль. После этого оба они учились у *хаджжи* Мухаммада в селении Ирганай, у Лачинилава в селении Хунзах, у Хаджиява в селении Орота, у Са'ида ал-Харакани (Араканского) в селении Аракани и у других известных дагестанских ученых и преподавателей. Пройдя основной курс обучения мусульманским наукам за 12 лет, Г.-М. отправился в селение Яраг, где познавал *шари'ат* и суфийский Путь (*сулук*) под руководством известного *шайха* братства (*тарики*) накшбандийа-халидийа Мухаммада ал-Йараги. Затем Г.-М. переехал в лакское селение Газикумух (Кумух), где стал последователем ученика Мухаммада ал-Йараги — накшбандийского *шайха* Джамал ад-дина ал-Гази-Гумуки. Последний принял его в число своих учеников (*муридун*). Под влиянием Г.-М. *муридом* Джамал ад-дина стал и Шамиль.

По приглашению гимринской общины (*джама'ат*) Г.-М. вернулся в родное селение, где сделался *кади* сельского суда и *имамом* (*дибир*) соборной мечети; там же открыл собственную школу (*мадраса*). Вскоре он превратился в популярного в Нагорном Дагестане преподавателя (*мударрис*), к которому стекались ученики (*мута'аллимун*) из разных селений. С этого времени за Г.-М. утвердилась слава «мудрого и сильного ученого».

Призывы *суфиев* братства накшбандийа-халидийа к возрождению первоначального ислама нашли живой отклик у Г.-М., отличавшегося аскетизмом и огненным темпера-

ментом. Целью своей жизни он сделал распространение среди кавказских мусульман «чистых норм» *шари'ата*. Со свойственной ему энергией он повел непримиримую борьбу с противоречащими *шари'ату* местными обычаями и обычным правом ('*урф*, '*адат*). Властью *кади* он строго запретил гимринцам пить спиртные напитки, курить табак, играть в азартные игры, не допускал совместных танцев мужчин и женщин. Игра на музыкальных инструментах (барaban, бубен, *зурна*, *чагана*) и песни были дозволены только на свадьбах. Г.-М. старался ограничить кровную месть и запретить *ишкиль* — захват имущества односельчан неисправного должника в обеспечение долга.

Так и не став суфийским *шайхом* тариката, Г.-М. попытался перенести некоторые принципы *тарики* во внесуфийскую среду. Вокруг него сложился кружок последователей, которых стали называть «шари'атскими *муридами*» (*муридун шар'ийун*). Их отношения с Г.-М. копировали связь между наставником-*муридом* и учениками-*муридами* в *тарики*. Одним из шари'атских *муридов* стал Шамиль, всю жизнь относившийся к «своему дорогому другу» как к учителю и наставнику.

Рост авторитета Г.-М. среди горцев позволил ему повести борьбу против '*адатов* в масштабах Дагестана и Чечни. Этот период его религиозно-политической деятельности начался в 1826–1827 гг. Сохранилось большое число писем Г.-М. к старейшине (*кубара'*, *ру'аса'*) горских общин (*джама'ат*) аварцев, кумыков, лакцев, даргинцев, чеченцев, правителям крупнейших ханств Нагорного и Равнинного Дагестана. Среди его адресатов были Махди-*шамхал* ат-Тарки (Тарковский), Аслан-хан Казикумухский и Кюринский. В довольно резкой форме он требовал от них ввести *шари'ат* в своих областях (*вилайат*). Однако его дипломатическая деятельность не увенчалась успехом, поскольку он не умел идти на компромиссы. Большинство горных общин и все *ханы* вежливо отказались от проведения предложенных преобразований.

«Порчу нравов» горцев и провал своего плана мирных реформ Г.-М. объяснял влиянием Российской империи на Северо-Восточном Кавказе. Постепенно он пришел

к выводу, что установить *шари'ат* тут можно только путем «малого *джихада*», или *газавата*, — вооруженного сопротивления российскому завоеванию. Некоторое время Г.-М. не мог взяться за оружие. Противниками войны с русскими оказались бывший его учитель Са'ид ал-Харакани, его лучший друг Шамиль и главное — его *мурид* Джамал ад-дин. Шамиль пытался отговорить друга, грозя порвать дружбу с ним, но тот оставался непреклонным. Сопротивление Джамал ад-дина удалось сломить при поддержке Мухаммада ал-Йараги, который прислал Г.-М. письмо с *фатвой*, одобряющей его планы. В конце 20-х гг. Г.-М. много ездил по Дагестану и чуть ли не ежедневно призывал горцев к «священной войне».

В 1828–1829 гг. '*улама*' и *кади* Гимры, Чиркея и ряда других горных аварских селений выбрали Г.-М. своим *имамом* — религиозным и военно-политическим руководителем союза общин, объявивших «священную войну» российским завоевателям и принявшим их сторону кавказским мусульманам. Тогда некоторые противники вооруженной борьбы (включая Шамиля) перешли на его сторону. Со старшин общин Г.-М. брал присягу ('*ахд*) следовать *шари'ату*, отказаться от местных '*адатов* и прервать всякие сношения с русскими. Почти повсюду он поголовно вырезал горскую знать, видя в ней пособников русских и лицемерных врагов ислама (*мунафикун*). За его недолгое правление было казнено 30 влиятельных *беков*. Местные *кади*, не согласные с политикой Г.-М., были замещены его ставленниками. Одни из них оказались в гимринской тюрьме, другие — казнены.

Для управления отдаленными общинами *имам* иногда назначал своих заместителей-*на'ибов*. Последние обязаны были собирать и приводить к нему сельские ополчения (*бо, джайш*). Вокруг Г.-М., славившегося личной храбростью, быстро собралось около 8–10 тыс. человек. Ядро его войска составили так называемые *шари'атские муриды* и переселенцы из разных районов Дагестана и Чечни. Последних по аналогии с первыми мусульманами, последовавшими за пророком Мухаммадом из Мекки в Медину, стали называть *мухаджирами*. Для содержания армии и *мухаджиров* была создана казна

(*байт ал-мал*), куда регулярно поступали *закат, садака*, имущество, конфискованное у горской знати и врагов движения, а позднее и военная добыча. Военно-теократическое государство горцев-мусульман, которое начало складываться при Г.-М., позднее стало называться *имаматом*.

Зимой 1830 г. Г.-М. начал «священную войну». Его тактика состояла в организации стремительных неожиданных рейдов. В 1830 г. он захватил ряд аварских и кумыкских селений, подвластных Аварскому ханству и Тарковскому шамхальству. К *имамату* добровольно присоединились Унцукуль и Гумбет, были покорены андийцы. Увеличив армию, Г.-М. пошел на столицу Аварского ханства — селение Хунзах, но потерпел поражение. Перенеся войну во владения *шамхала* Тарковского, *имам* разбил отряд русских войск при Атлы-Боюне, занял Парул и Тарки, но не смог взять русскую крепость Бурная. Под селением Нижнее Казаничи *муриды* Г.-М. возвели деревянное укрепление Агач-кала. По поручению *имам* Гамзат (Хамза)-*бек* ал-Гуцали (из селения Гоцатль) и Шихшабан ал-Бухнади (из селения Бухнада) подняли восстание джарской общины в Северном Азербайджане, а 'Абд Аллах ал-Ашилти (из селения Ашилта) осадил столицу кумыкских *беков* селение Эндирей и русскую крепость Внезапная на севере Дагестана. В августе 1831 г. Г.-М. осадил г. Дербент, а в ноябре того же года совершил поход на г. Кизляр. Собрал ополчение аварских, даргинских, кумыкских и чеченских общин, в марте 1832 г. Г.-М. подошел к Владикавказу и осадил Назрань, но был разбит регулярными войсками. В чеченском походе принял участие Мухаммад ал-Йараги, в 1831 г. переселившийся на территорию *имамата* и выдавший за Г.-М. свою дочь Хафу (Гафсат).

Военные неудачи преследовали *имам*. В 1831 г. русские войска захватили Агач-кала, а в июне 1832 г. — крепость, построенную его *муридами* под селением Эрпели. К осени 1832 г. большинство горных общин отпало от *имамата*. Командующий Кавказским корпусом генерал-адъютант барон Г.В.Розен осадил селение Гимры, в котором укрепился сам *имам*. Во время штурма 17 октября 1832 г. Г.-М. был убит. Из его

шари'атских *муридов*, сражавшихся с ним бок о бок, вырваться из окружения и спастись удалось только Шамилю и гимринскому *му'аззину* Мухаммад-'Али. Семья Г.-М., включавшая двух его жен и малолетнюю дочь, до осады укрылась у андийцев. К 19 октября Гимры были взяты, и на некоторое время *имамат* прекратил существование.

По совету Са'ида ал-Харакани во избежание новых возмущений тело *имам* было перевезено в Тарки, на территорию, контролируемую врагом Г.-М. — *шамхалом* Тарковским и русскими войсками. Там его труп высушили и скрытно похоронили через несколько месяцев, так что место погребения было известно лишь немногим. Однако вскоре могила *имам* стала почитаться как «святое» место. Пронесся слух, что тело Г.-М. было найдено в позе погибшего за веру мученика (*шахид*): его борода была зажата в его правой руке, что, по народным представлениям, предвещает рай душе погибшего. Рассказывали о чудесах (*карамат*), которые Г.-М. совершал при жизни, заставляя землю трястись под ногами «лицемеров» (*мунафикун*), о его даре предвидеть будущее. Один из почитателей «святого», *хаджжи* Атак б. Гирай-хан из соседнего с Тарками кумыкского селения Кяхулай, в 1833 г. поставил на его могиле стелу. В краткой надгробной эпитафии Г.-М. прославлялся как «*имам*, воитель и мученик за веру» (*ал-имам ал-гази аш-шахид*), «погибший мучеником в сражении» (*фи-л-ма'рака истаххада*) с «неверными» (*ал-куффар*).

При *имаме* Шамиле, в 1843 г., отряд *хаджжи* Кебеда ал-Унцукулави захватил Тарки и перенес тело Г.-М. под Гимры, где над его могилой был воздвигнут небольшой мавзолей. С этого времени почитание *имам-шахида* широко распространилось по Дагестану. Искоренить его не смогли и антимусульманские репрессии советского времени. Надгробие в Тарках и мавзолей в Гимрах, почитаются «святыми» местами (*зийарат*). В начале 90-х гг. их реставрировали. Над надгробиями восстановлены шести с лентами. В 1993 г. оба *зийарата* стали центром празднования 200-летия (по неточной дате) со дня рождения Г.-М., отмечавшегося по всему Дагестану. Здесь часто проводятся коллективные молитвы и митинги с участи-

ем известных дагестанских политиков. Подобные мероприятия прошли в ноябре 1996 г. во время празднования 225-летия *шайха* Мухаммада ал-Йараги и в октябре 1997 г., когда по всему Северному Кавказу отмечалось 200-летие со дня рождения *имам* Шамиля.

Рукописное наследие Г.-М. невелико. Научного описания его сочинений нет. Наиболее популярное из его сочинений — написанный в середине 20-х гг. небольшой полемический трактат на арабском языке Икамат ал-бурхан 'ала иртидад 'урафа' Дагистан («Представление доказательства отступничества старшин Дагестана»). В нем Г.-М. разбирал преимущества *шари'ата* по сравнению с обычным правом ('урф). Это небольшое сочинение не раз переписывалось и даже переводилось на аварский язык. Перу Г.-М. принадлежат также несколько поэм (*каса'ид*). Вместе с отрывками из упомянутого выше трактата и некоторыми письмами к мусульманским правителям и общинам разных районов Нагорного Дагестана они вошли в дагестанские хроники и биографические сборники XIX–XX вв. (*Мухаммад-Тахир ал-Карахи*. Барикат ас-суйуф ад-дагистаний фи ба'д ал-газават аш-шамилый; *Хасан-эфенди ал-Алкадари*. Асар-и Дагистан; *Назир ад-Дургили*. Нузхат ал-азхан фи тараджим 'улама' Дагистан). Копии писем и стихов Г.-М. имеются в Махачкале в Рукописном фонде ИИАЭ ДНЦ РАН и частном собрании наследников М.Г.Нурмагомедова, в многочисленных частных и мечетских библиотеках Дагестана.

Главным результатом короткой жизни Г.-М. были не книги, а ученики и последователи. Двое из его единомышленников — Гамзат (Хамза)-бек и Шамиль — были избраны последовательно вторым (1833 или 1834 – 1834) и третьим (1834–1859) *имам*ами Дагестана и Чечни. При них окончательно сложился судебно-административный аппарат *имамата* — первого общерегионального государственного образования северокавказских мусульман. Шамиль, оказавшись более выдающимся политическим деятелем, затмил собой своего «старшего друга и наставника».

Так как в организации *имамата* и проведении *газавата* активно участвовали шари'атские *муриды* Г.-М., в отечественной и

зарубежной литературе поднятое им движение стало называться «мюридизмом». Это определение подразумевает суфийскую подоплеку сопротивления горцев русскому завоеванию. Деятельность Г.-М., однако, не имела прямого отношения к суфийской практике. Более того, обязанности члена суфийского братства порой противоречили политическим планам *имам*. Нельзя забывать, что он не был накшбандийским *шайхом*, а к созданию *имамата* и объявлению *газавата* пришел вопреки воле своего *муришида* Джамал ад-дина.

Лит-ра: *ад-Дургули*. Нузхат ал-азхан, 108–113; 57–60 (араб. текст); *М.Гайдарбеков*. Хронология, XIV; *Джемаледдин Казикумухский*. Ал-Адаб ул-марзия: Накшбандийский трактат / Ал-Адаб ал-мардийа фи-т-тарика ан-накшбандийа. Оxf., 1986, 22–25; *Мухаммед-Тахир аль-Карахи*. Блеск дагестанских сабель в некоторых шамилевских битвах. Пер. с араб. и коммент. А.М.Барабанова и Т.М.Айтберова. Махачкала, 1990, 1, 18–36; 2, 13; *Алкадари*. Асари Дагестан, 126–129; *Гаджи-Али*. Сказание очевидца, 25–26; *Абдурахман из Газикумуха*. Книга воспоминаний, 28–38; л. 2а–17а (араб. текст); *А.П.Берже*. Казимулла // Кавказ. Тифлис, 1868, 10, 40–41; [*К.И.*] *Прушановский*. Историческая записка о начале и развитии духовной войны (или превратного тариката) // Кавказский сборник. Тифлис, 1902, XXIII, 1–73; Дневник полковника Руновского, состоявшего приставом при Шамиле во время его пребывания в гор. Калуге с 1859 по 1862 год // АКАК. 1904, XII, 1496; *С.К.Бушув*. Борьба горцев под руководством Шамиля. М., 1937, 67–78; Движение горцев Северо-Восточного Кавказа в 20–50 гг. XIX в. Сборник документов. Махачкала, 1959; *Лавров*. Эпиграфические памятники, 2, 38, 97–98, 100–103, 167, 173; *М.А.Амирханов*. Мир ислама. Махачкала, 1996, 64–82; *M.Gammer*. Muslim Resistance to the Tsar: Shamil and the Conquest of Chechnia and Daghestan. L., 1994, 225–256; *A.R.Shixsaidov*. The Biographical genre in Daghestani Arabic-language literature // MCRCА. Vol. 1. 1996, 39–61; *М.Кемпер*. К вопросу о суфийской основе *джихада* в Дагестане // Подвижники ислама, 278–305.

В. Б.

Галеевская мечеть в Казани — памятник мусульманской культовой архитектуры конца XVIII — XIX в., одна из крупнейших мечетей дореволюционной Казани, сохраняющая стилевые особенности фасадов периода строительства.

Двухэтажное кирпичное здание мечети построено в 1798 г. на средства купца Мусы Мамяша. Прихожане Г. м. образовали пятый по счету мусульманский приход в Казани, отсюда эта мечеть известна и как Пятая соборная. Ограда участка возведена в XIX в. из кованых ажурных решеток на каменных столбах с высоким цоколем.

Г. м. относилась к типу двухзальных с минаретом на крыше. В настоящее время после многократных перестроек это — протяженное прямоугольное в плане со скошенными углами в южной части и пристроен с северной стороны здание под многоскатной крышей. В конце XVIII в. были выстроены средняя часть мечети и примыкавший к ней с северной стороны более узкий по ширине вестибюльный объем в два окна. Залы освещались 9 окнами на продольных фасадах. На толстую поперечную стену между залами опирался восьмигранный трехъярусный минарет под шатром. Симметричное решение продольных фасадов, раскрепованных ризалитом в 5 окон, не соответствовало внутренней структуре зального объема. Ложный оконный проем, которым скрывалась толстая поперечная стена, располагался не по оси ризалита, как в мечети Иске Таш и других с аналогичным объемно-планировочным решением, а смещен от нее вправо. Основной молельный зал в первоначальном объеме мечети освещался пятью парами, второй — тремя парами окон. Ось симметрии боковых фасадов подчеркнута треугольной люкарной с полукруглым окном. Прямоугольные окна вписаны в плоские арочные ниши и завершены треугольными сандриками (над окнами нет первого этажа). Остальные окна второго этажа завершены полочкой на консоляках, а первого этажа — полукруглыми сандриками. Вестибюльный объем и мечеть были покрыты двускатными крышами. Этажи разделены карнизом. По низу и выше окон протянуты полочки. Венчающий карниз декорирован зубчиками.

В 1882 г. по проекту архитектора П.И.Романова мечеть была расширена в южном направлении на средства купца И.С.Уразаева. В 1897 г. на средства купцов М.И.Галеева и И.Г.Иманкулова мечеть была расширена с южной и северной стороны, покрыта многоскатной крышей, увенчана трехъярус-