

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ал-ХАДИР

четырех дочерей. Пока Х. была жива, Мухаммад не брал себе других жен. Когда у Мухаммада начались испугавшие его видения и «откровения», Х. сразу поверила в его пророческую миссию. Ее моральная и материальная поддержка давали Мухаммаду возможность продолжать свою проповедь во враждебной Мекке. Смерть Х. ок. 619—620 гг. была одной из причин, побудивших Мухаммада искать убежище вне Мекки.

Мусульмане почитают Х. как первую мусульманку, образец жены. Однако ее образ заслонен другими, значительно более популярными в предании фигурами—женой Мухаммада 'А'ишей и его дочерью Фатимой.

Лит-ра: *Ибн Са'д. Табакаг.* 8, 7—16; *Ибн Хишам.* Сира, 1, 119—122, 153—156; *am-Tabaru.* Та'рих, 1, 1127—1130; *Caetani.* Annali, 1, 138—144, 166—172; *Stern.* Marriage; *Fr. Buhl.* Khadidja.—EI, 2, 922; *W. M. Watt.* Khadidja.—EI, NE, 4, 898—899.

ал-ХАДИР (ал-Хидр, Хидр, Хизр, Хадрати Хизр, Ходжа Хидр)—персонаж мусульманских преданий, праведник, один из первых людей, человек, которому дарована вечная жизнь, чтобы поддерживать в людях веру в Аллаха. Один из четырех «бессмертных» мусульманской мифологии наряду с 'Исой, Ильясом и Идрисом. Живет якобы на острове, летает по воздуху, все время путешествует по миру, совершает ежегодные паломничества в Мекку, молится по пятницам в мечетях Мекки, Медины и Иерусалима. Он покровительствует плавающим по морю, его можно специальными молитвами призвать на помощь: он потушит пожар, спасет тонущих, оградит от краж, происков джиннов, укусов змей. Его цвет—зеленый, он олицетворяет жизнь растений, дарованную водой. Ал-Х. пользуется огромной популярностью в бытовом исламе, во многих мусульманских странах есть места поклонения ему, включающие в себя реликты доисламских верований, часто связанных с божествами плодородия. Для суфиев он—вали («святой»), один из самых почитаемых и могущественных. Иногда его считают самым главным из них.

Большинство комментаторов Корана идентифицируют с ал-Х. безымянного «раба из рабов» Аллаха (18:60/59—82/81), обладающего от Аллаха знаниями и опекаемого им. Путешествуя в поисках места «слияния двух морей», Муса (Муса б. 'Имран или какой-то другой Муса) встречает этого «раба Аллаха» и просит разрешения путешествовать вместе с ним, чтобы черпать из его мудрости. Тот соглашается, но предупреждает, что у Мусы не хватит терпения, чтобы не порицать его поступки, и ставит условие не спрашивать об их причине. Муса не выдерживает этого испытания. Они плывут в рыбацкой лодке, и спутник Мусы делает в ней пробоину. Затем он убивает встреченного ими мальчика. Их плохо принимают в одном селении, но спутник Мусы по собственному желанию чинит там ветхую стену одного из домов. Раздраженный упреками и вопросами Мусы, его спутник расстается с ним, предварительно объяснив высшую мудрость своего поведения, добрую цель каждого поступка. Он спас рыбаков от более страшной доли—быть вместе с лодкой захваченными царем-тираном. Он убил в младенчестве человека, который должен был стать злодеем, дав тем самым родителям возможность родить другого, добродетельного сына. В отреставрированной стене был спрятан клад, и его нужно было сохранить там, чтобы его

позже могли найти подростки-сироты, которых он был предназначен Аллахом.

Этот рассказ совмещает в себе два распространенных сюжета. Один—путешествие в поисках «живой воды», восходящий к древнейшей ближневосточной мифологии (Гильгамеш) и далее к Роману об Александре. Второй—легенда типа «легенд о теодицее», имеющая много параллелей в мировом фольклоре (АТ, № 759). В различных арабских и персидских версиях Романа об Александре ал-Х. появляется как помощник и спутник Александра Зу-л-Карнайна в путешествии за «живой водой». Именно он находит этот источник и из него получает бессмертие.

У тюрков и других народов Средней Азии и Поволжья произошло сращение двух имен—Хизр-Ильяс.

Мусульманский образ ал-Х.—один из ярких примеров того, как мусульманская культура сохраняет и перерабатывает образы древнейших мифологических фигур.

Лит-ра: *Ибн Хишам.* Тиджан, 95—104; *am-Tabaru.* Та'рих, 1, 414—429; *он же.* Тафсир, 15, 176—188; *ал-Мас'уди.* Мурудж, 4, 216; *ас-Са'лаби.* Кисас, 122—130; *ал-Куса'и.* Кисас, 230—233; *ас-Сиджистани.* Ал-Му'аммарин, 3; *Nöldeke.* Beiträge; *R. Hartmann.* Zur Erklärung von Sure 18, 59 ff.—ZA, 1910, 24, 307—315; *Horowitz.* Untersuchungen, 43, 141—143; *Gaudelroy-Demonbynes.* Mahomet, 366—370; *Paret.* Kommentar, 316—318; *A. J. Siesnick.* Al-Khadir.—EI, NE, 4, 902—905. М. П.

ХАДИС (мн. ч. ахадис; «новость», «известие», «рассказ») — хадис; хадисы — предание о словах и действиях Мухаммада, затрагивающее различные религиозно-правовые стороны жизни мусульманской общины. Состоит из двух частей: собственно информационной, называемой матн, и иснада — перечисления людей, передававших друг другу текст матна из поколения в поколение. Синонимы Х.—асар (мн. ч. асар, чаще всего — предание, восходящее к сподвижникам пророка) и хабар (мн. ч. ахбар).

Х. считаются вторым после Корана источником права, на них основана сунна, они содержат в себе значительную часть принципов и идей ислама. Именно Х. стали средством приспособления ислама к новым социальным и идейным ситуациям, которые возникли после мусульманских завоеваний и возникновения Халифата.

С середины VII в. составлялись тематические сборники Х. (мусаннаф) и сборники, объединявшие вместе Х. от одного передатчика (муснад). Наиболее авторитетными сборниками Х. считаются у суннитов: 1) ал-Джами' ас-сахих, или, сокращенно, ас-Сахих ал-Бухари (ум. в 870 г.); 2) ал-Джами' ас-сахих Муслима (ум. в 875 г.); 3) Китаб ас-сунан Абу Да'уда ас-Сиджистани (ум. в 888 г.); 4) ал-Джами' ал-кабир Мухаммада ат-Тирмизи (ум. в 892 г.); 5) Китаб ас-сунан ан-Наса'и (ум. в 915 г.); 6) Китаб ас-сунан Ибн Маджи (ум. в 886 г.). Большой популярностью пользуется также Муснад Ибн Ханбала (ум. в 855 г.).

Наряду с Х., касающимися религиозных, правовых и этических аспектов жизни общины, существовали «исторические» Х., ставшие основой сиры — жизнеописания Мухаммада. Выделяется также категория Х.-прорицаний, предсказывающих различные политические события и связанные с ними бедствия. Особая категория Х. вкладывает в уста Мухаммада перечисление достоинств представителей различных арабских племен и жителей разных областей мусульманского мира (фада'ил). Особое место занимают ал-Х. ал-кудси — высказывания, входящие в своды Х., но считающиеся словами Аллаха, а не Мухаммада.

В мусульманской науке сложилась особая дисциплина исследования Х.—выявление степени достоверности Х. через критику надежности иснадов. Были созданы специальные сочинения, посвященные передатчикам Х. Сложилась система оценки степени достоверности Х. со своими специфическими критериями и терминологией. Люди, занимавшиеся сбором и критикой Х., назывались мухаддисами. Они составляли значительную часть мусульманских ученых в первые века ислама. Мухаддисы стали главными носителями традиционалистской мусульманской идеологии, противостояли попыткам рационалистического толкования основ религии (см. *ал-мутазила, калам*). Сбор Х. был главным содержанием путешествий в поисках знания, составлявший характерную черту средневековой мусульманской культуры. Х.—важная часть аргументации любого научного труда; используются также в качестве популярных афоризмов и поговорок.

Значительная часть Х. действительно отражает реальные события и ситуации эпохи зарождения ислама. Однако большая их часть связана с последующими этапами развития религиозной системы ислама. Авторитетом Х. освящались все новые, складывавшиеся в исламе принципы, новые аспекты религиозной, правовой, бытовой и административной практики. В среде враждовавших течений ислама складывались Х., подтверждавшие правоту именно этого течения. В форме Х. в ислам вошли многие элементы культурного и идейного наследия принявших ислам народов. Таким образом, Х. являются важным памятником разных этапов развития ислама. В новейшее время дискуссия о степени достоверности Х. стала частью модернистского движения в исламе; защита достоверности Х. от критических нападок востоковедов—один из любимых мотивов сочинений современных мусульманских традиционалистов.

Лит-ра: Петрушевский. Ислам, 123—131; Прозоров. Шийтская историография, 23—29; MSI, 2; GAS, 1, 51—84; G. Juynboll. The authenticity of the tradition literature: Discussions in moderne Egypt. Leiden, 1969; он же. Muslim tradition: Studies in chronology, provenance and authorship of early hadith. Cambridge, 1983; J. Robson. Hadith.—EI, NE, 3, 24—30.

К. Б.

ХАЙБАР—оазис к северу от Медины, существовал еще в VI в. до н. э. В VII в. н. э. Х. располагался в нескольких плодородных долинах, богатых водой, финиковыми рощами и полями. Население его составляли земледельцы-иудеи и обращенные в иудаизм арабы. Мухаммад во главе отряда (ок. 1,5 тыс. чел.) выступил против жителей Х., враждебных ему. После полуторамесячной осады и ухода союзников Х. из племени гатафан оазис был захвачен.

В договоре о капитуляции, заключенном с местными жителями, Х. рассматривался мусульманами как военная добыча (ганима), ибо был подчинен силой ('анватаи). Пятая часть земель оазиса отошла в пользу Мухаммада (как главы военной экспедиции) и его семьи. Остальная земля была распределена между воинами—участниками захвата; обрабатывать ее должно было местное население, отчисляя половину урожая мусульманам.

Источники дают разноречивые сведения о самом способе этого раздела. Договор с юридической точки зрения имел слабые стороны, ибо не определял статуса иудеев-земледельцев, не разъяснял, остаются ли они собственниками земель, которые должны были возделывать, или нет. Мусульманские правоведы более позднего време-

ни, рассматривая этот договор, пришли к выводу, что Мухаммад сохранил земли Х. за его жителями на основании соглашения типа музара'а (т. е. на основании превращения их в арендаторов-издольщиков).

После смерти Пророка его дочь Фатима выступила с притязаниями на долю отца с урожая Х., которая, по ее утверждению, должна принадлежать ей как наследнице. Халиф Абу Бакр отказался удовлетворить ее требования, сославшись на хадис Мухаммада о том, что у него нет наследников и все им оставленное является собственностью общины (садака), предназначенной на благотворительные цели как закят. Слова Фатимы о том, что доля подарена ей отцом, халиф расценил как недостаточное доказательство, хотя и признал, что семье Пророка следует обеспечить ренту из доходов Х.

В 641 г. халиф 'Умар объявил в Медине о переселении иудеев из оазисов Северного Хиджаза в Сирию. Мера 'Умара коснулась и хайбарцев, которые покинули оазис, не получив никакого возмещения. Этот факт подтверждает, что земледельцы Х. рассматривались мусульманами как лица, пользующиеся чужим имуществом и не получающие в случае нарушения договора с ними никакой компенсации.

Переселение иудеев 'Умар обосновал словами Мухаммада (сказанными им будто бы незадолго до смерти) о несоместности двух религий—ислама и иудаизма—на территории Аравийского полуострова. 'Умар произвел новый раздел земель оазиса, предоставив право собственности на них мусульманским воинам, участникам захвата, или их наследникам, которые до того довольствовались долей урожая с половины земель оазиса.

Военный успех в Х. в значительной мере способствовал дальнейшим успехам Мухаммада, а определение статуса его земель стало одним из главных прецедентов для решения многих правовых вопросов, в частности для юридического оформления земельных отношений в Халифате и определения статуса иноверцев.

Лит-ра: A. Grohmann. Khaibar.—EI, 2, 931—933; L. Vecchia Vaglieri. Khaibar.—EI, NE, 4, 1169—1174.

К. Б.

ХАЙДАРИЙА (хайдарий) — общее название трех суфийских и шиитских групп, функционировавших в Иране и сопредельных странах в средние века и новое время.

I. Весьма значительная суфийская группа (та'ифа, гурух, джама'а), появившаяся в Хорасане в конце XII в. и принявшая название по имени основателя—шайха Кутб ад-дина Хайдара Зава'и (ум. в 1221 г., похоронен в Заве, названном Турбат-и Хайдари). Традиция считает его тюрком, выходцем из Средней Азии и последователем школы среднеазиатского мистицизма Ахмада ал-Йасави (ум. в 1166 г.), разделявшим некоторые положения учения каландарий: он требовал от своих последователей строгого подвижничества (рийада) и длительного затворничества ('узла); именно он ввел в практику обычай носить железные браслеты на руках и на ногах, ожерелья на шее, кольца в ушах и на пальцах рук, а также на мужском половом органе (дабы воспрепятствовать общению с женщинами). Поначалу Х. быстро распространилась в регионе, включая Сирию, Малую Азию и Индию, но вскоре из-за суровости предписаний, которыми должны были