

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

БУРДА

БУРДА—1. Кусок шерстяной или полотняной материи, которую носили как плащ днем и использовали как одеяло ночью.—«плащ», «накидка». По преданию, Мухаммад наградил своей Б. знаменитого поэта Ка'ба б. Зухайра за один из первых панегириков, сложенных в его честь. Появление стихов Ка'ба б. Зухайра было важным свидетельством роста авторитета Пророка в Аравии. Б., кулленная Му'авией у сына поэта, перешла затем к Аббасидам, превратившим ее в религиозный символ. Стремясь в противовес Омейядам подчеркнуть теократический характер своей власти, они включили Б. наряду с омейядским жезлом и печатью в число символов халифского достоинства.

2. Касидат ал-Бурда—название знаменитых поэм (касид) Ка'ба б. Зухайра и Мухаммада б. Са'ида ал-Бусири (1212—1294). Панегирик Ка'ба б. Зухайра был очень популярен и многократно комментировался.

Касида ал-Бусири посвящена самоуничтожению, а также восхвалению Пророка и его чудес. По преданию, полупарализованный поэт сочинил ее и, помолвившись, громко продекламировал. Во сне он увидел Мухаммада, который, накиннув на него Б., исцелил поэта. Слава о чудесном исцелении быстро распространилась. Поэма приобрела огромную популярность как обладающая сверхъестественной силой. Ее стали использовать в амулетах, ее строками украшали стены общественных зданий, наравне с сурами Корана их читали во время погребальной церемонии. Поэма ал-Бусири активно комментировалась позднесуфийскими авторами. Эти сочинения зачастую превращались в самостоятельные теологические трактаты. Существует ряд персидских и турецких переводов стихов ал-Бусири.

Обе касиды сохранили свою популярность и сегодня.

Лит-ра: R. Basset. La Borda du cheikh El-Busiri, poème en l'honneur de Mohammed. Trad. et commentée. P., 1894; I. Goldzither (реп. на указ. раб. R. Basset).—RHR. 1896, 31, 304—311; GAL, 1, 264—265, SBd., 1, 467—472; R. Basset. Burda.—EI, NE, 1, 1314—1315.

E. P.

ал-БУХАРИ, Мухаммад б. Исма'ил Абū 'Абдаллах ал-Джу'фй (810—870)—знаменитый суннитский мухаддис-традиционалист. Родился в семье

иранского происхождения в Бухаре, умер в селе-нии Хартанка (близ Самарканда). Начав изучать хадисы с 10-летнего возраста, ал-Б. проявил незаурядные способности и необыкновенную память. В течение многих лет он путешествовал, постигая науку о хадисах, по разным провинциям Халифата (Хиджаз, Египет, Ирак, Хорасан). Как сообщают источники, он слушал хадисы более чем у тысячи шайхов. Ал-Б. задался целью собрать все «достоверные» (сахих) предания о высказываниях и поступках Мухаммада. Проявив свойственный мухаддисам того времени критичность, ал-Б. проверил, как передают, 600 тыс. хадисов, которые тогда были в ходу, и, кроме того, еще 200 тыс., которые он сам записал у своих учителей и информаторов. Из этого громадного количества преданий ал-Б. отобрал в качестве «безупречных» лишь ок. 7400 хадисов. Из них он составил свод ал-Джами' ас-сахих, который обычно называют кратко ас-Сахих. Ас-Сахих ал-Б. примечателен тем, что это первый сборник хадисов, составленный по принципу муснафа, т. е. с классификацией хадисов по сюжетам («ала-л-абваб в отличие от сборников типа муснад, где хадисы классифицировались по именам самых ранних передатчиков—'ала-р-риджал). Данный принцип построения позволил ал-Б. существенным образом расширить круг преданий: включить хадисы самого разнообразного содержания—юридические, исторические, биографические, этические, медицинские. Свое собрание хадисов он разбил на 97 книг с 3450 главами (название каждой главы указывает тему содержащихся в ней хадисов), которые заключают 7397 хадисов с полным иснадом.

Ас-Сахих ал-Б. уже современниками был признан выдающимся руководством по фикху и к X в. занял, несмотря на критику некоторых частей, наряду с ас-Сахихом Муслима первое место среди собраний суннитской традиции. Для большинства суннитов ас-Сахих ал-Б. стал второй книгой после Корана.

Ал-Б. известен также как составитель авторитетного свода биографий передатчиков хадисов—ат-Та'рих ал-кабир, созданного им в нескольких редакциях. Среди других его сочинений следует назвать еще мало изученное толкование на Коран—Тафсир ал-Кур'ан.

Лит-ра: GAL, I, 157—160, SBd., 1, 260—265; C. Brockelmann. Al-Bukhari.—EI, 1, 816—817; J. Robson. Al-Bukhari.—EI, NE, 1, 1296—1297. K. B.

В

ВАЗИР (араб.-перс.); по-русски употребляется в форме везир, визирь)—глава государственного административного аппарата. В Коране (20:29/30; 25:35/37) это слово употребляется в первоначальном значении «помощник»; в таком же смысле оно зафиксировано в дебатах об избрании преемника Мухаммада, когда мухаджиры заявили ансарам: «Из нас—амир, а из вас—вазир». Первый В. Аббасидов, Абу Салама, носил этот титул как составную часть почетного прозвания «помощник династии». Только при ал-Мансуре (754—775) появляется В. в качестве главы административного аппарата. В средневековых арабских (а затем и персидских) исторических и литературных сочинениях В. называется вузург фрамандар Сасанидов. Возможно, основанием для такого отождествления явилось созвучие слов «В.» и «вузург» и

то, что функции В. Аббасидов и вузург фрамандара полностью совпадали. Появление В. как главы государственного административного аппарата, несомненно, связано с возрождением иранской культурной традиции при Аббасидах.

Основная сфера деятельности В.—административно-финансовая, армия и юстиция обычно не входили в его ведение, но объем реальной власти зависел от конкретных обстоятельств и личности самого В. С X в. В. появляются у всех крупных правителей, особенно в восточной половине Халифата, на Западе лица с такими же функциями нередко носили иные наименования.

Ал-Маварди (первая половина XI в.) определяет В. как лицо, которому имам (халиф) перепоручает часть своей власти (вилая) — это так называемое

полномочное вазирство (визара ат-тафвид) или которое он делает верховным исполнителем своих распоряжений — «исполнительное вазирство» (визара ат-танфиз). Первый получал право самостоятельных решений по управлению государством в объеме предоставленных ему халифом полномочий — вплоть до права ведения войны и разбора жалоб (мазалим), а второй только приводил в исполнение распоряжения халифа. Полномочный В., как и имам, мог быть только один и обязательно должен был быть мусульманином; обязанности исполнительного В. могли быть разделены между двумя лицами, исполнять их мог и немусульманин. Допустимо одновременное существование полномочного и исполнительного В.

В Османской империи имелось несколько В., из них только великий В. (улу вазир) имел право докладывать султану. При Ахмаде III (1703—1730) лишь одно лицо носило титул В., а позже этот титул присваивали пашам крупнейших провинций, реальную же вазирскую деятельность осуществлял только великий В., который был одновременно хранителем султанской печати.

С проникновением европейского влияния термин В. становится тождественным европейскому «министр».

Лит-ра: *ал-Мавадид*. Ал-Ахкам, 33—47; *Мец*. Ренессанс, 80—97; *S. D. Goitein*. The origin of the vizirate and its true character.—*Studies*, 168—196; *M. M. Bravmann*. The original meaning of arabic wazir.—*DI*, 1961, 37, 260—263, 1962, 38, 314; *он же*. Background, 220—227; *F. Babinger*. Wazir.—*EI*, 4, 1229—1300.

О. Б.

ВАКФ (мн. ч. аукаф и вукуф; синоним хубс)— неотчуждаемое имущество, предназначенное для определенных целей. В наиболее широком смысле — все завоеванные мусульманами земли, с которых платится харадж, — фай' мусульман. В более узком и общепотребительном смысле — имущество, право собственности на которое по волеизъявлению учредителя В. (вакиф) ограничено пользованием всем или частью дохода или продукта. По мнению мусульманских факихов, такое имущество сразу же перестает быть собственностью дарителя, но не становится собственностью того, кому подарено (маукуф 'алайхи), т. к. это не акт купли-продажи и не передача по наследству (признанные мусульманским правом формы передачи права собственности), действие права собственности как бы останавливается (вакафа).

В. может быть передан как отдельному дееспособному лицу (действительно завещание дееспособному зими и недействительно — слабоумному мусульманину), так и группе точно определенных лиц (в том числе всем или некоторым из детей или потомков), а также предназначен на определенные благотворительные цели; последняя форма (вакф хайри) обычно и подразумевается под В.

В В. может быть обращена только безусловная собственность учредителя, приносящая пользу (доход) и нерасходуемая (нельзя завещать пищу, одежду, деньги); В. имеет строго определенное назначение, и если, например, он завещан детям, то после их смерти В. не переходит к их наследникам, а передается в пользу бедных. Акт учреждения В. может быть письменным (заверяется судьей и свидетелями) или устным (оглашается публично в мечети), он безоговорочно вступает в силу с момента подписания или оглашения и не может быть отозван учредителем (Абу Ханифа считал это в некоторых случаях возможным). Отсрочка допустима только в завещании, которое, естественно, вступает в силу после смерти завещателя, но в этом случае (как и при

освобождении по завещанию рабов) имущество, обращаемое в В., не может быть больше 1/3 состояния.

Вакиф может указать размер различных статей расходования средств В. в абсолютных единицах или долях дохода и назначить распорядителя В. (мутавалли). В Османской империи распространилась практика назначения мутавалли самого себя (учреждение В. в свою пользу невозможно) или своих детей для обеспечения надежного дохода.

О степени распространения религиозно-благотворительных В. до X в. сведений очень мало; с XI в. в связи с интенсивным основанием мадраса, различных обителей и мазаров и накоплением у них дарений В. становится заметной в жизни общества категорией собственности. Необходимость распорядиться разнородным, часто очень дробным имуществом требовала единого управления и фактически превращала В. одного учреждения в юридическое лицо (хотя эта категория неизвестна мусульманскому праву), представляемое мутавалли данного В. Верховный надзор за правильностью расходования средств В. осуществлял кади ал-кудат или специальный попечитель (назир). Затем в Египте (уже при Фатимидах) возникают особые ведомства, ведающие В. в масштабах страны (диван аукаф или диван хубс).

Превращение В. в основной источник существования культовых учреждений (примерно с XII в.) способствовало профессионализации и консолидации лиц, связанных с мусульманским культом, в особую социальную группу, которую условно можно назвать мусульманским духовенством. В XIX в. в Османской империи примерно 1/3 всех земель относилась к категории В. Ныне в мусульманских странах существуют особые министерства, управляющие В.

Лит-ра: *М. Амн*. Ал-Дукаф ва-л-хайат ал-иджтима'ийа фи Миср 648—923/1250—1517. Каир, 1980; *В. П. Наливкин*. Положение вакуфного дела в Туркестанском крае. Таш., 1904; Бухарский вакф XIII в. Факс. Изд. текста, пер. с араб. и перс., введ. и коммент. А. К. Аренда, А. Б. Халидова, О. Д. Чехович. М., 1979 (ППВ, LI); *А. Г. Перхманян*. Общество и право Ирана в парфянский и сасанидский периоды. М., 1983; *E. Clavel*. Rite musulman: le waqf ou habus (rite hanafite et malekite). 1—2. P., 1895—1896; *Sh. Bidair*. L'institution des biens dits habous ou waqf. P., 1924; *Cl. Cahen*. Quelques réflexions sur le waqf ancien.—*MKB*, 25, 38—40; *W. Heffening*. Waqf.—*EI*, 4, 1187—1194.

О. Б.

ВАЛІЙ (мн. ч. аулийа') — «святой». В Коране термин В. по отношению к Аллаху и Пророку означал, по-видимому, «покровитель», к людям — «находящийся под покровительством (Аллаха)». В хадисах он переосмысливается в соответствии с одним из значений корня ВЛІ — «быть близким» — и понимается как «близкий», «друг» и даже «возлюбленный» бога (вали Аллах). В таком значении В. употребляется уже у ранних комментаторов, мухаддисов и захидов.

В высказываниях раннего суфия Зу-н-Нуна ал-Мисри (IX в.) термин В. приобретает отчетливый теософский оттенок. У ранних суфийских авторов ат-Тустари, ал-Джунайда и ал-Харраза (IX—X вв.) аулийа' — люди, достигшие совершенства как в религиозной практике, так и в знании о боге; им ведомы тайны «сокровенного» (ал-гайб), доступно лицезрение бога (мушахадат ал-хакк). Учение о В. детально изложено у ал-Харраза и особенно у ал-Хакима ат-Тирмизи. Первый подчеркивал, что пророк в силу характера своей миссии неизбежно обращается не только к богу, но и к людям, которым он передает божественное