

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

Ленинградское отделение

ПИСЬМЕННЫЕ ПАМЯТНИКИ  
И ПРОБЛЕМЫ ИСТОРИИ КУЛЬТУРЫ  
НАРОДОВ ВОСТОКА

XV ГОДИЧНАЯ НАУЧНАЯ СЕССИЯ ЛО ИВ АН СССР

Часть II

(доклады и сообщения по арабистике)

Издательство "Наука"  
Главная редакция восточной литературы  
Москва 1981

Таким образом, отдельные замечания о деньгах и их функциях, как средства обмена, есть у Ибн Сины и Ибн Рушда, но особенно у ал-Бируни в его "Геодезии" и "Минералогии", где он определял деньги, как меру стоимости. Известно, что "Геодезия" была широко известна ученым арабских стран. Ал-Макризи знал "Геодезию". А ал-Макризи был учеником Ибн Халдуна. Естествовед из Мерва ал-Хазини был знаком с трудами ал-Бируни, цитировал "Минералогию". Ал-Хазини упоминается Ибн Халдуном в его "Мукаддима". Насир ад-дин ат-Туси, которого знал и цитировал Ибн Халдун, ссылался на "Минералогию". Так или иначе, можно констатировать известную преимущество передовой арабской экономической мысли, развитой и сохраненной трудами крупнейших мыслителей средневекового Переднего Востока.

- 
- 1) П.Г.Булгаков. Жизнь и труды Бируни. Ташкент, 1972, 183.
  - 2) Абу-р-Райхан Мухаммад ибн Ахмад ал-Бируни. Собрание сведений для познания драгоценностей. (Минералогия). Пер. А.М.Беленицкого, Ленинград, 1963, 12.
  - 3) Там же, 14.
  - 4) Ибн Халдун. Мукаддима (изд. Катриэра), II, 274 (далее - Ибн Халдун).
  - 5) Ибн Халдун, III, 238.
  - 6) Ибн Халдун, II, 286.
  - 7) Ибн Халдун, II, 285.
  - 8) Аристотель. Политика. Пер. С.А.Жебелева. М., 1911, 24.
  - 9) Там же, 23.
  - 10) С. Miller. Studien zur Geschichte der Geldlehre. Stuttgart 1925, 69-70.
  - 11) О теории денег Орезма см.: E. Brierey. La Théorie de la monnaie au XIV siècle. Nicole Oresme. Paris, 1906.
  - 12) См. К.Маркс и Ф.Энгельс. Сочинения, изд. 2, т.23, с.91.

С.М.ПРОЗОРОВ

НЕИЗВЕСТНОЕ СОЧИНЕНИЕ ПО ИСТОРИИ РЕЛИГИЙ В РУКОПИСИ ИЗ СОБРАНИЯ ЛО ИВ АН СССР

Среди арабских рукописей, хранящихся в рукописном собрании ЛО ИВ АН СССР, привлекает внимание сочинение 'Али б. Мухаммада б. 'Абдаллаха ал-Тахри под названием "Китаб талхис ал-байан фи зикр фирак ахл ал-адйан". Рукопись объемом в 49 лл. переписана Хасаном б. Мухаммадом ат-Тафтазани (в рук. ат-Тафтазани) 1 зу-л-хиджж

1127/28 ноября 1715 г. для некоего 'Али Эфенди ал-Асади. Другие списки этого сочинения неизвестны. Никаких сведений об авторе обнаружить не удалось. Из рукописи явствует только, что сочинение было написано по указанию одного из последних расулидов в Йемене - ал-Малика аз-Захир би-л-лаха Йахьи (831-842/1428-1439 гг.).

"Китаб талхис ал-байан" ал-фахри - краткая история религий, религиозно-философских систем и религиозных сект. От первых восьми веков ислама сохранилось - полностью или частично - всего несколько десятков сочинений этого жанра. Среди них "Китаб талхис ал-байан" занимает особое место благодаря тому, что это - первое сочинение по истории религий, написанное йеменским автором и в Йемене.

Сочинение ал-фахри состоит из введения и двух неравных частей. Во введении автор изложил цели своего труда, принцип классификации религий, структуру книги, перечислил названия всех сект, упоминаемых в ходе изложения.

Все известные ему религии ал-фахри разделил на две группы. К первой он отнес религии и религиозные общины, имеющие "священные писания" или "подобие священных писаний". Это - общины мусульман, иудеев, христиан, магов (зороастрийцев), некоторые секты сабиев, а также "тех, кто признавал откровения Сета (Шиса), Эноха (Идриса) и Авраама (Ибрахима)". Десять глав первой части рукописи содержат описания соответственно десяти религиозных общин. Это - "приверженцы сунны и общины", они же - "люди истины" (ахл ал-хакк); далее - хариджиты, мутазилиты, шииты, мурджииты, иудеи и их секты, христиане и их секты, маги и их секты, философы и их школы, брахманы и их школы.

Ко второй группе религий ал-фахри отнес верования язычников, "поклоняющихся божествам, помимо Аллаха". В этой части рукописи также десять глав, посвященных описанию соответственно десяти категорий язычников. Это - поклоняющиеся ангелам, солнцепоклонники, поклоняющиеся луне, Сатурну, Венере, Большой Медведице, воде, огнепоклонники, поклоняющиеся идолам, истуканам, коровам и быкам, деревьям, поклоняющиеся людям. Другую классификацию мировых религий ал-фахри приводит со ссылкой на комментарий к Корану фахр ад-дина ар-Рази.

В классификации сект внутри мировых религий ал-фахри следует мусульманской ересиографической традиции, опирающейся на изречение Мухаммада, согласно которому маги распались на 70 сект, иудеи - на 71 секту, христиане - на 72 секты, а община мусульман распа-

дятся на 73 секты, из которых лишь "приверженцы сунны и общины" - сунниты попадут в рай. Сохраняя закрепленную традицией количество сект внутри религий, мусульманские ересиографы различались в перечне конкретных сект каждой общины. Отбор материалов в каждом случае зависел от местных традиций, от принадлежности автора к той или иной теологической школе, от целей его труда и др. факторов.

Классификация сект внутри религий, в т.ч. и в исламе, имела для ал-Фахри второстепенное значение. Свою главную задачу он видел в том, чтобы показать "заблуждения и неверие" всех религий и религиозных общин, противопоставив им единственно "истинную" веру - суннитский ислам. Выполняя эту задачу ал-Фахри ограничился описанием лишь наиболее известных и значительных сект внутри каждой религии. Так, среди магов он выделил девять сект, среди иудеев - шесть, среди христиан - четыре.

Описание мусульманских сект занимает две трети рукописи (36 - 37а). Следуя мусульманской ересиографии и ее традиции (ал-Багдади, ал-Шахрастани и др.), ал-Фахри объясняет основные понятия, которыми он пользуется в ходе изложения: дин, ислам, милла, шари'ат, сунна, джама'а и др. Исходный тезис ал-Фахри - "величайшая религия" (ал-миллат ал-кубра - л.46) есть религия Авраама, суннитский ислам ханифитского толка, основные доктрины которого он излагает в 1-й главе. Это - единственная из 73 общин ислама, последователи которой, согласно изречению Мухаммада, попадут в рай. Остальные 72 секты мусульманской общины ал-Фахри разделил на четыре категории - хариджитов, мутазилитов, шиитов и мурджиитов, каждую из которых он подразделил на 18 сект. При всей спорности и даже ошибочности отнесения некоторых сект к той или иной категории, выделение четырех религиозно-политических течений в исламе имело объективные причины. Оно отражало историческое развитие мусульманской общины, зафиксированное в трудах предшествующих автору мусульманских ересиографов.

История мусульманских сект в изложении ал-Фахри, несмотря на компилятивность и краткость, представляет интерес, по крайней мере, в двух отношениях. Во-первых, в рукописи встречаются описания сект, которые не упомянуты в сочинениях других ересиографов. Эти описания дают новый, возможно уникальный, материал о внутренней истории ислама. Во-вторых, систематическое обращение автора к местным йеменским суннитам сохранило для науки важные сведения по ранней и средневековой истории Йемена, прежде всего по истории

религиозных представлений его населения.

Особого внимания заслуживают сведения ал-Фахри о распространении исмаилизма в Йемене. Он сообщает, что тогдашний глава исмаилитов Маймун ал-Каддах ("смотритель машада ал-Хусайна б. 'Али") в начале 268 г./августе 881 г. послал в Йемен своими эмиссарами-проповедниками (да'и) Абу-л-Касима б. ал-Малика, получившего впоследствии почетное звание (прозвище) Мансур ал-Йаман, и 'Али б. ал-Фадла - йеменского рафидита, прибывшего паломником в упомянутый машад и пригласившегося Маймуну ал-Каддаху. Из наставлений, которые он дал этим да'и (276 - 28а), можно заключить, что исмаилитское руководство намеревалось сделать Йемен оплотом исмаилитской пропаганды и ядром будущего исмаилитского государства. Ал-Фахри подробно описывает маршруты движения исмаилитских да'и (эти сведения важны для разработки исторической географии Йемена), успехи их пропаганды среди йеменских племен, строительство исмаилитских крепостей. Автор рассказывает о военных победах исмаилитов, приводит данные об огромной добыче, которая попадала в их руки при завоевании Йемена (в частности, Ханфара, Саны, Тихамы).

Говоря о деятельности в Йемене "батинитских да'и" из Египта, ал-Фахри сообщает о том, как 'Убайдаллах ал-Махди, "тиран и угнетатель", овладел Йеменом. Какое-то время он осаждал Забид, затем в раджбе 566/марте 1171 г. он захватил город и "начал бесчинствовать в нем и убивать". Еще большим "еретиком" был его сын 'Абд ан-Наби, который "разрушил и сжег мечеть в ал-Джанаде". Салах ад-дин послал против него из Египта большое войско во главе со своим братом Шамс ад-даула, который разбил войско 'Абд ан-Наби и повесил убайдитов-батинитов на воротах Забида. Остатки исмаилитов рассеялись по разным странам. "Сейчас, - сообщает ал-Фахри, - большинство их находится в Ираке и Йемене" (33а). Йеменские исмаилиты засели в горных крепостях и ведут непрерывные войны с зайдитами. "И хотя исмаилиты, - замечает автор, - многочисленны в Йемене, все же зайдитов еще больше" (33а).

Характеризуя учения батинитов, ал-Фахри ссылается на сочинение йеменского мистика 'Абдаллаха ал-Йафии (ум. в Мекке 20 джумада II 768/22 февраля 1367 г.), который в свою очередь читал "тетрадку" (курраса) - записи по батинитской догматике, попавшие в Сану из Сирии в 738/1338 г. По свидетельству этого 'Абдаллаха ал-Йафии, рукопись содержала в себе "речи еще более мерзкие", чем рассуждения "злополучных еретиков" и магов-безбожников. В частности, в ней аллегорически толковались рай и ад, гадания по звездам и на

песке выдавались за пророческие знания, провозглашалась дозволенной женитьба на дочерях, сестрах и т.д.

Главы об иудаизме (376 - 396) и христианстве (396 - 416) схожи между собой не только по структуре, но и по духу изложения, по сравнительно лояльному отношению автора к некоторым догмам этих религий. Ал-Фахри разбирает понятия йахуд и насара, приводит разные толкования этих названий, излагает основы учений иудаизма и христианства, историю "священных писаний", из которых признает Тору, как "одну из величайших книг, ниспосланных пророку" (376), Псалмы, Евангелие и Коран. В таком же духе он рассказывает о посланнической миссии Иисуса, о времени и сроках его проповеди, о его "чудесах" и вознесении на небо (40а).

Говоря о сектах иудеев, ал-Фахри упоминает (39а) четыре иудейские общины (не считая отколовшихся от них сект): 'ананиты, 'исавиты, йуда'аниты (из них выделились мушканиты) и самира (самари-тине).

Ал-Фахри выделяет три христианские общины - мелькиты, несториане и яковиты, которые разделяются на 72 секты. Не называя эти секты, автор описывает одну из них - илбабитов (албабитов), последователи которой действовали в Сирии и Йемене (41а).

Ал-Фахри называет 9 наиболее известных в его время религиозных общин магов-зороастрийцев (416 - 42а). Самой представительной и в то же время самой порочной и самой безбожной он считает общину зороастрийцев, которые "совершают омовение мочой быков и коров, почитают их и поклоняются солнцу" (42а).

Характеризуя философов и их школы, ал-Фахри подразделяет их на мудрецов Индии - брахманов, "мудрецов Рума" - семь "древних мудрецов" (Платон, Сократ, Анаксагор и др.) и "философов ислама" и излагает их представления о телах, элементах, стихиях, семи небесных сферах ("устроенных планетах") и т.д. (42а - 43а).

Описание языческих общин и их веры занимает десятую часть рукописи (лл.446 - 49а). Несмотря на относительно малый объем, эта часть содержит важный материал по истории религиозных представлений разных народов древности и средневековья. Автор упоминает культовые сооружения, довольно подробно описывает религиозные обряды и идолов. Особого внимания заслуживают сведения ал-Фахри об идолопоклонстве среди арабов, в т.ч. среди йеменских племен.

Таково, например, описание религиозных представлений древних сабийцев (45а - 45б), одушевлявших солнце. По их мнению, оно породило все реальные земные вещи, от него происходит свет всех

планет. Сабейцы изображали солнце в виде двурукого идола с драгоценным камнем огненного цвета в руке. В честь солнца они соорудили этому идолу храм, которому они завещали свои поместья и в котором молились и постились. Община солнцепоклонников, замечает автор, была распространена среди арабов восточных районов Йемена (матарик ал-Йаман - л.45а).

В Санае, - сообщает ал-Фахри, - находился "дворец Гумдан", храму поклонявшихся Венере. Члены этой общины считали Венеру "устроительницей низшего мира". Этот дворец, по утверждению автора, велел разрушить халиф 'Усман. (л.45б).

Материал о доисламских верованиях арабов и о распространении идолопоклонства среди них содержится в 10-й главе 2-й части рукописи. Среди йеменских племен, поклонявшихся деревьям, ал-Фахри называет гатафан и хас'ам. Последние поклонялись "большому ветвистому дереву на своей земле" (фи баладиким), а после того, как оно сгорело от молнии, они построили храм на подобие Ка'бы, который они называли Зу-л-Халса', а также "Йеменской Ка'бой" (48а). По приказу Мухаммада Джарир б. 'Абдаллах со 150 всадниками-ахнаситов разрушил этот храм, после чего хас'амиты приняли ислам.

В конце рукописи автор еще раз напоминает, что эта книга - "компендиум, в котором мы стремились к лаконичности и краткости, отказавшись от длиннот и многословия".

Его главными источниками были Абу Хамид ал-Газали (ум. в 505/1112 г.), Фахр ад-дин ар-Рази (ум. в 606/1209 г.). Ал-Фахри упоминает и таких знаменитых теологов, как Абу-л-Хасан ал-Аш'ари (ум. в 324/935 г.) и аш-Шахрастани (ум. в 548/1153 г.). Источниками для ал-Фахри послужили также труды ат-Табари (ум. в 311/923 г.), ал-Вахиди (ум. в 468/1075 г.), ас-Саййида аш-Шарифа ал-Джурджани (ум. в 816/1413 г.), 'Абдаллаха ал-Йафи'и ал-Йамани (ум. в 768/1367 г.) и др.

Знакомство с содержанием рукописи труда ал-Фахри позволяет высказать некоторые общие замечания. "Китаб тахрис ал-байан" было написано в 30-е гг. IX/XV вв., в период, когда в Йемене начались "междоусобная борьба и всеобщий разброд, мятежи расулидских отрядов, составленных из рабов, опустошительные эпидемии чумы" (К.Э. Босворт. Мусульманские династии. М., 1971, 116). Расулиды (626 - 858/1229 - 1454 гг.), отвоевавшие у зейдитских имамов Таизз и Санау, способствовали распространению суннитского ислама в Йемене. Однако ко времени правления ал-Малика аз-Захир би-л-лаха династия утратила свое былое могущество и влияние. В этой обстановке суд-

тан поручает ал-фахри написать сочинение, которое, по замыслу правителя, должно опровергнуть другие религии и "еретические" учения и доказать превосходство суннитского ислама. Труд ал-фахри направлен прежде всего против главных противников и соперников суннитов в Йемене – исмаилитов (батинитов) и зейдитов, влияние которых было значительным. Кроме того, в стране сохранялись религиозные общины иудеев, христиан, зороастрийцев. Сочинение ал-фахри преследовало идеологические и политические цели. Оно должно было способствовать укреплению суннитского ислама и установлению религиозно-политического единства Расулидского государства. Оно является произведением религиозно-политической публицистики.

Сведения ал-фахри по истории религий и сект в большинстве своем не оригинальны. Его труд составлен по материалам известных сочинений, написанных в разных краях мусульманского мира. Это свидетельствует о тесных культурных связях и о духовном единстве средневекового Йемена с остальным мусульманским миром. "Китаб талхис ал-байан" может служить характеристике уровня профессиональных знаний и духовной культуры одного из представителей йеменского общества 1-й пол. IX/XV вв.

Предварительное рассмотрение материалов ал-фахри показало, что "Китаб талхис ал-байан" является ценным источником по истории религиозно-политической идеологии в Йемене.

О.Б. ФРОЛОВА

#### ТОПОНИМЫ СРЕДНЕЙ АЗИИ В "СЛОВАРЕ СТРАН" ЙАКУТА

"Словарь стран" Йакута до наших дней остается авторитетнейшим пособием в области средневековой географии мусульманского мира и справочником по орфоэпии и орфографии топонимов. Немаловажное значение имеют его сведения о местностях Средней Азии, где Йакут жил в течение нескольких лет и совершил путешествие по пути Мерв – Хорезм. Для передачи географических названий Средней Азии в "Словаре стран" характерны следующие особенности:

1. Даны сведения о написании и произношении названия, о составе согласных и гласных почти всех топонимов.

2. Приводятся орфоэпические варианты в произношении топонимов (ср. Узгенд и Йузгенд; Турарбанд, Турар, Отрар и т.п.). Указания Йакута помогли, например, идентифицировать название Кангу-Тарбан орхонских текстов с Отраром.<sup>1</sup>

3. Указаны также фонетические варианты в произношении некоторых звуков топонимов: