

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК  
Санкт-Петербургский филиал Института востоковедения

# ИСЛАМ

**на территории  
бывшей  
Российской  
империи**

Энциклопедический  
словарь

Под редакцией С.М.Прозорова

Том I



Москва  
Издательская фирма «Восточная литература» РАН  
2006

известно, что в 1432 г. он уже был в Дербенте (в том году у него там родился сын Нур ад-дин 'Абд ал-Кадир). С декабря 1434 по июнь 1450 г. у него родилось еще пятеро детей — и все в Газикумухе (Газикумук). Трое из них, как и их отец, умерли от чумы в 1450 г. Согласно письменным памятникам и устным преданиям, могила А. ал-Й. была известна в Дагестане и служила своего рода местом паломничества. А. ал-Й. играл заметную роль в политической и духовной жизни кумухского общества, возглавлял теократическую власть в *вилайте* Газикумух, оттеснив светскую. Об этом свидетельствует письмо некоего *сайида* Мухаммада к общинам (*джама'ат*) Газикумуха, Калакореяша и Зерехгерана — к '*улама*', *факихам*, праведникам (*салих*), *дарвишам* (*факир*), *сайидам*, к *кадиям*, *амирам*, *садрам*, знати (*а'йан*) и особенно — к *сайиду* Ахмаду. А. ал-Й. развернул активную деятельность по утверждению позиций ислама в Кумухе и соседних общинах, по внедрению установок *шари'ата* вместо норм обычного права. В частности, он запретил в Кумухе употребление бузы и обычай *ишкиль* (насильственное отчуждение имущества в обеспечение долга). Впоследствии, однако, *ишкиль* был им же восстановлен.

Перу А. ал-Й. принадлежит несколько сочинений. Среди них этико-догматический трактат Вафк ал-мурад, содержащий систему норм поведения мусульманина (*сулук*) и минимум основных сведений, знание которых обязательно. В нем имеются следующие разделы: о пользе чтения Корана и *сунны*; о поминании Аллаха; о молитвах, их категориях; об *азане* и *икаме* (призыв к молитве); о поведении в пятничный день при входе в мечеть и выходе из нее, при посещении могил; сведения о празднествах, лунных затмениях, молениях о ниспослании дождя; правила, связанные с путешествиями, военным выступлением и т.д. Списки этого сочинения хранятся как в государственном хранилище (Рукописный фонд ИИАЭ ДНЦ РАН), так и в частных собраниях. Один из списков ИИАЭ подготовил 13 *зу-л-ка'да* 905/10 июня 1500 г. 'Али, сын Мухаммада из одного из селений Зерехгерана. Копия, хранящаяся в частной библиотеке (селение Мегеб Гунибского района), выполнена примерно в XIX в.

Вафк ал-мурад было известно широкому кругу читателей, его переписывали и изучали при жизни автора и под его руководством. В частности, сохранилось известие о том, что копия Вафк ал-мурад была сделана в Багдаде с экземпляра самого автора (автографа) в 1443-44 г.

Сохранились также рукописи, переписанные самим А. ал-Й. В их числе Шарх ал-Кафийа ал-машхур би-р-Ради («Комментарий на книгу ал-Кафийа, известный как ар-Ради»). Это — обширный комментарий Наджм ад-дина ар-Ради ал-Астарабadi на довольно распространенный в исламском мире трактат по грамматике арабского языка Ибн ал-Хаджиба (ум. в 1248 г.). Дата переписки — 8 *раби' ал-аввал* 831/27 декабря 1427 г. Место переписки не указано.

А. ал-Й. был *сайидом*. В 1899–1900 гг. в Кумухе был реставрирован *зийарат* (место поклонения) А. ал-Й. с фиксацией на отдельном камне его родословного древа, восходящего к 'Али б. Аби Талибу. Там же сообщается, что род А. ал-Й. прекратил свое существование в 1833-34 г.

Еще в начале XX в. в Кумухе было особо почитаемо местным населением фамильное кладбище Йаманиттал («Йеменское»), где похоронены А. ал-Й. и его потомки. Ныне памятники не сохранились (кроме стелы 1899-900 г., составленной с учетом записей на других надгробных камнях). Летом осенью 2001 г. над ней был возведен новый *зийарат*, торжественно открытый в 2002 г.

Лит-ра: *ад-Дургули*. Нузхат ал-азхан, 9; *Гайдербек*ов. Хронология, IX, 20; *Саидов*. О некоторых памятниках; *Лавров*. Эпиграфические памятники, 2, 107–108; *Т.М.Айтберов*. Письма сайида Мухаммеда к сайиду Ахмаду Йамани // Научно-практическая конференция молодых ученых Дагестана «Молодежь и общественный прогресс». Махачкала, 1978, 75; *А.Шихсаидов*. Ахмад ал-Йамани // Ильчи (газ.) (на лакск. яз.). Махачкала, ноябрь 1998.

А. Ш.

**Ахрар**, 'Убайд Аллах б. Махмуд Насир ад-дин аш-Шаши, *х'аджа* (*Хадрат-и Ишан*; 1404–1490) — признанный авторитет суфийского братства накшбандийа второй половины XV в., крупнейший политический деятель и обладатель одного из самых значи-

тельных состояний своего времени. С его именем связана активная и целенаправленная политическая и экономическая деятельность братства накшбандийа и распространение его идеологии за пределами Центральной Азии.

*Х'аджа* А. принадлежал к роду потомственных *шайхов*. Его предок по отцовской линии, *х'аджа* Мухаммад ан-Нами, родом из Багдада (по другим сведениям — из Х'аризма/Хорезма), став приверженцем знаменитого шафи'итского *имам*а Абу Бакра Мухаммада б. 'Али ал-Каффала аш-Шаши (ум. в 976 г.), перебрался в Ташкент. Прадед *х'аджи* А., *х'аджа* Шихаб ад-дин аш-Шаши, занимался земледелием и торговлей, имел двух сыновей — *х'аджу* Мухаммада и *х'аджу* Махмуда (дед *х'аджи* А.). Предок *х'аджи* А. по женской линии — *шайх* 'Умар ал-Багистани (Багистан — горное селение близ Ташкента), старшим сыном которого был *шайх* Хаванд-и Тахур. Сын последнего — *х'аджа* Да'уд, кровной родственницей которого была мать *х'аджи* А. Все они считались *сайидами*. *Х'аджа* А. родился в селении Багистан. В малом возрасте был отдан в *мактаб-и туфулийат* (начальная, или детская, школа), рано проявил склонность к мистике и еще в юности был посвящен в первую ступень суфийского Пути. Это событие в его жизни связано с именем Хасана 'Атгара. Когда *х'адже* А. было 22 года, его дядя *х'аджа* Ибрахим Шаши увез его из Ташкента и привез в Самарканд на учебу. К этому времени стремление овладеть эзотерической наукой (*'илм ал-батин*) у *х'аджи* А. уже преобладало над желанием познать «явные» науки (*'илм аз-захир*). В Самарканде *х'аджа* А. знакомится со многими *шайхами*, посещает их собрания (*маджалис*). Позже он отправляется в Бухару, затем в Харат/Герат — центр политической и религиозной жизни империи Тимуридов того периода. В течение этих многолетних путешествий *х'аджа* А. общается со знаменитыми *шайхами* XV в., среди них — *сайид* Амир Касим Табризи (ум. в 1433-34 г.), Зайн ад-дин Хавафи (ум. в 1439 г.), Баха' ад-дин 'Умар (ум. в 1453 г.) и др. В итоге исканий *х'аджа* А. решает окончательно посвятить себя суфийскому Пути — «людей базара и торговцев». До него доходит весть о выдающемся ха-

*лифа х'аджи* Баха' ад-дина Накшбанда (ум. в 1389 г.) — *маулана* Йа'кубе Чархи (ум. в 1434-35 г.), от которого *х'аджа* А. и получает *иршад*. После этого он едет на год в Герат, затем (1431-32) в возрасте 28 лет возвращается в Мавараннахр. Живя в Ташкенте, он часто посещает Паркент, Шахрухийу, Самарканд и другие города, где активно пропагандирует учение накшбандийа, привлекает новых *муридов* и одновременно занимается хозяйственной деятельностью, в первую очередь, по примеру отца, земледелием, подчеркивая при этом, что он — простой дикхантин.

В течение почти 20 лет, после возвращения из Герата в Ташкент, до момента сближения с Тимуридом Абу Са'идом (1451–1469), *х'аджа* А. не принимал активного участия в политических событиях страны. Однако в 1451 г. Абу Са'ид в период борьбы за самаркандский престол обращается за поддержкой к *х'адже* А. После завоевания Самарканда *х'аджа* А. (по предложению Абу Са'ида) переезжает в Самарканд и поселяется в селении Х'аджа Кафшир, которое (с конца XV в. и поныне) известно под названием Х'аджа Ахрар.

Этапами политической деятельности *х'аджи* А. стала организация обороны Самарканда в 1454 г. в связи с попыткой захвата его другим Тимуридом — внуком Шахруха, Абу-л-Касимом Бабуром (ум. в 1457 г.), участие в смутах 60-х гг. XV в. и восстании Мухаммада Джуки против самаркандского правителя Абу Са'ида. Не уменьшилось влияние *х'аджи* А. и после смерти Абу Са'ида. По сведениям источников, он был наставником старшего сына Абу Са'ида, наследника самаркандского престола — Султана Ахмад-мирзы и считался его *тиром*. Известным военно-политическим событием, в котором участвовал *х'аджа* А., стала оборона Самарканда в 1470 г. в связи с выступлением брата Султана Ахмада — Султана Махмуд-мирзы. Активная миротворческая деятельность *х'аджи* А. проявилась в событиях под Шахрухийей, когда три правителя — самаркандский Султан Ахмад, ферганский Шайх 'Умар и ташкентский Султан Махмуд — пришли к миру благодаря вмешательству и энергичным действиям *ишана*. Огромный религиозный авторитет *х'аджи* А. и большое число верных ему *муридов* в кочевой

среде обезопасили земельные территории Мавараннахра от набегов кочевников. Миссионерская деятельность стала важной частью идеологии братства накшбандий и самого х<sup>а</sup>джи А., о чем свидетельствуют, в частности, его взаимоотношения с правителем Моголистана Йуну-ханом (1468–1487).

Х<sup>а</sup>джа А. предопределил всю дальнейшую социально-политическую и экономическую деятельность братства накшбандий. Одна из фундаментальных идей *ишана*, которую он старался реализовать на практике, такова: *суфий* спасает не только себя, но и мир, а для спасения мира он должен иметь над ним власть; для того чтобы иметь власть над миром, нужно активно общаться с ним. Знаменитыми стали слова х<sup>а</sup>джи А.: «Если бы мы действовали только как *шайхи*, то ни один *шайх* не нашел бы себе ученика. Но у нас другая цель — это защита мусульман от злой воли угнетателей. Для этой цели мы должны общаться с властителями и завоевывать их души, выполняя тем самым предназначение ислама». Этой же цели, по словам х<sup>а</sup>джи А., служило все его огромное богатство, ставшее «притчей во языцех». «Суфийская добровольная бедность» (*факр*), по утверждению х<sup>а</sup>джи А., заключается не в отрешении от материальных благ, а в подавлении чувства привязанности к ним. Богатства же необходимы для владения миром — владея им, ты спасешь его.

Х<sup>а</sup>джа А. дожил в почете и богатстве до глубокой старости. Его могила находится в пригороде Самарканда и почитается как «святое» место. В 1500 г. Шайбани-хан (1500–1510), захвативший в ходе вооруженной борьбы мавараннахские владения Тимуридов, конфисковал громадное состояние

семьи х<sup>а</sup>джи А. и истребил его сыновей. Дело х<sup>а</sup>джи А. и братства накшбандий продолжил Махдум-и А<sup>а</sup>зам (ум. в 1542 г.), а затем джуйбарские *шайхи* (середина XVI — конец XVIII в.).

Х<sup>а</sup>дже А. принадлежат несколько суфийских трактатов, в том числе Рисала-йи хурайя — комментарий на четверостишие Абу Са<sup>а</sup>ида Майхани (967–1049); Рисала-йи валидийя — наставление для идущих мистическим Путем, составленное им по поручению отца и посвященное ему; Фикрат ал-*арифин*. Существуют сочинения о жизни и деятельности х<sup>а</sup>джи А., написанные его современниками. Среди них «Рашахат *айн ал-хайат*» Фахр ад-дина Кашифи Ва<sup>а</sup>иза, «Масму<sup>а</sup>т» Мир *Абд ал-Аввала Нишапури*, «Силсилат ал-*арифин ва-тазкират ас-сиддикин*» Мухаммада Кази, Манакиб-и Х<sup>а</sup>джа Ахрар — анонимный труд по материалам *маулана* Шайха. Особое место в этом плане занимают произведения *Али-шира Нава*'и и *Абд ар-Рахмана Джамии* (см. переписку х<sup>а</sup>джи А. с последним).

Следует также отметить, что фактически ни один из авторов известных средневековых трудов, затрагивающих историю Мавараннахра второй половины XV в., не оставил без внимания деятельность х<sup>а</sup>джи А.

Лит-ра: *Кашифи*. Рашахат, 207–360; *Мухаммад Кази*. Силсилат, 74а; *Мир Абд ал-Аввал*. Масму<sup>а</sup>т, 13 Ца-б; *А. Урунбаев*. Переписка Джамии и Ходжи Ахрара (тексты, переводы, комментарии). Таш., 1982; *Веселовский*. Памятники, 329–330; *Чехович*. Документы, 20–22, 25–26; *Болдырев*. К вопросу о Хваджа Ахраре, 53, 59, 60; *Каримов*. Некоторые аспекты, 77–79, 81–87; *Gross*. Authority, 162–168; *она же*. Status, 86–88; 95–100; *Paul*. Naqšbandiyya, 113–208; *он же*. Forming a Faction, 533–548.

Э. К.

## Б

**Баб ал-абваб** («Главные ворота»), или сокращенно ал-Баб («Врата»), — арабское название Дербента (перс. Дарбанд — «запор на

дверях/воротах») в тот период, когда он находился в составе Арабского халифата (VII–XIII вв.). Однако Б. ал-а., или *балад* ал-Баб,