

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК  
Санкт-Петербургский филиал  
Института востоковедения

# ИСЛАМ

на территории  
бывшей  
Российской  
империи

Энциклопедический  
словарь

Выпуск 2



Москва  
Издательская фирма «Восточная литература» РАН  
1999

рах (Исти'ара 'ала-д-Дибадж), комментария на сочинения по логике (без названия), календаря, приспособленного к географическим координатам Дагестана (Хисаб ал-Кудуки), разъяснений имен Аллаха (Шарх асма' Аллах ал-хусна). Все упомянутые труды ал-К. написаны на арабском языке, но имеется несколько стихотворных текстов на его родном, аварском языке.

Ал-К. считали крупным правоведом, хотя до сих пор не обнаружено ни одного более или менее значительного его сочинения в области *фикха*. Однако в Рукописном фонде ИИАЭ и в многочисленных частных коллекциях сохранилось огромное число отдельных высказываний ал-К., заметок, примечаний, глосс, ответов на письма по различным вопросам мусульманского права — юриспруденции и правовой практики (о *вакфе*, проблемах земельного, семейного, наследственного права, взаимоотношении *шари'ата* и правовых норм *'адата*, о распределении *заката* между учащимися и т.д.). В сочинениях дагестанских авторов, а также на полях рукописей, переписанных в Дагестане, встречаются многочисленные суждения ал-К. именно по вопросам права. Материалы эти не собраны, не систематизированы и не изучены.

По некоторым сведениям, ал-К. лично переписал 300 книг, большая часть их осталась, по преданию, в Халебе (Алеппо). Речь идет, очевидно, о рукописях, переписанных как им лично, так и его многочисленными учениками в его *мадраса*. В различных коллекциях Дагестана обнаружены рукописи, переписанные ал-К. Это: «Шарх ал-Унмузадж» Мухаммада ал-Ардабили по грамматике арабского языка; ал-Минах ал-Маккийя — комментарий Ибн Хаджара на поэму «Умм ал-кура» ал-Бусири; Шарх ал-Иджаз — комментарий Иусуфа ал-Ардабили по мусульманскому праву; ал-Мутаввал фил-л-ма'ани — сочинение Мас'уда ат-Тафтазани, представляющее собой комментарий на «Талхис ал-мифтах» Мухаммада ал-Казвини, пособие по риторике; два тома «ал-Анвар» Мухаммада ал-Ардабили по мусульманскому праву.

Лит-ра: Кудуки. Му'аллафи Мухаммад б. Муса ал-Кудуки ар-Ругуджи аш-Шафийи ат-Тагустани. Бурса, 1310/1892; *ад-Дургал*. Нузхат ал-азхаи; И. Ю. Крачковский. Дагестан и Йемен // Избранные сочинения. М., 1960, VI; Т. М. Айтберов, А. М. Нурмагомедов. Койсубулинский союз и шамхальство в первой четверти XVIII в. // Общественный строй союзных сельских общин Дагестана в XVIII — начале XIX в. Махачкала, 1981; Г. Г. Гамзатов, М. С. Саидов, А. Р. Шихсаидов. Арабо-мусульманская литературная традиция в Дагестане // Г. Г. Гамзатов. Дагестан: историко-литературный процесс. Махачкала, 1990.

### А. Ш.

**ал-Курсави**, 'Абд ан-Насир б. Ибрахим Абу-н-Наср ал-Булгари (1776-77-1812) — известный татарский богослов и правовед, одна из самых спорных фигур мусульман-

ской науки Волго-Уральского региона. Родился в деревне Курса (Татария), обучался в *мадраса* в деревне Мачкара у Мухаммад-Рахима б. Иусуфа ал-Ашити ал-Мачкарави (ум. в 1816-17 г.), который, в свою очередь, прошел обучение в Дагестане. В начале XIX в. ал-К. отправился в Бухару, где учился у *халифа* Нийазкули ат-Туркмани (ум. в 1821 г.), одного из известных *шайхов* братства накшбандийа-муджадидийа, обучившего много учеников из Волго-Уральского региона. Около 1802 г. мусульманские ученые Бухары объявили ал-К. «еретиком» за его критику *калама*. Несмотря на это, ал-К. по возвращении в Курсу был назначен на должность *имама* и руководителя сельской *мадраса*. В 1808-09 г. он отправился второй раз в Бухару и вновь вступил в конфликт с признанными учеными. На «собрании» (*маджлис*) у бухарского правителя *амир* Хайдара (годы правления 1800-1825) самые знаменитые и уважаемые мусульманские ученые города обвинили ал-К. в «ереси» и допросили его. Под угрозой смертной казни ему пришлось публично отказаться от своих убеждений, его сочинения были запрещены.

После возвращения ал-К. в *мадраса* Курсы многие влиятельные татарские ученые выступили против него. Так, Фатхаллах б. Хусайн ал-Уриви (1767-1843) из г. Ура направил уфимскому *муфтию* Мухаммад-джану Хусайнову (годы службы 1788-1824) послание, в котором ал-К. не только назван врагом признанного *калама*, но и обвинен в том, что его притязание на *иджтихад* ведет к ложным заключениям по важным правовым вопросам и вводит мусульманские общины в заблуждение. Даже 'Абд ар-Рахим ал-Булгари (ал-Утыз-Имяни, ум. в 1835 г.), яростный критик признанных ученых и *калама*, высказывался против интерпретаций ал-К. правовых вопросов. Другие мусульманские ученые, как, например, Давлат-шах б. 'Адил-шах ал-Чабанли (ум. в 1832-33 г.), и купеческая семья Утямышевых поддерживали ал-К. *Муфтий* занимал в этом споре нейтральную позицию. В 1812 г. ал-К. в сопровождении нескольких последователей, в числе которых был и его брат 'Абд ал-Халик (ум. в 1843-44 г.), известный позже знаток *хадисов*, отправился в паломничество в Мекку. Во время этого путешествия ал-К. в том же году скончался от эпидемии в Ус-кюдаре (азиатский район Истанбула).

Ал-К. не говорил определенно о своем выходе из матуридитской школы богословия и ханафитской школы права, господствовавших в Волго-Уральском регионе. Однако его деятельность была проникнута убеждением, что ислам, как он сформулирован в Коране и *сунне* Пророка, был искажен последующими поколениями мусульманских ученых и что обращение к чистым источникам ислама необходимо при решении всех богословских и правовых вопросов, даже если это в отдельных случаях нарушает единогласие данной богословско-правовой шко-

лы. Особенно ясно это видно на примере вызывающих споры заметок ал-К. к комментарию Са'д ад-дина ат-Тафтазани (ум. в 1390 г.) на изложение веры (ал-'Ака'ид ан-насафи) матуридита 'Умара ан-Насафи (ум. в 1142 г.). Над этим сочинением ал-К. работал в Бухаре, а по возвращении на родину создал на его основе полный комментарий к ан-Насафи (Шарх джадид ли-л-'Ака'ид — КАР, А-1241). Большое место в этой работе занимает обсуждение божественных атрибутов (*сифат* Аллаха), восходящих к именам Аллаха в Коране. Ал-К. категорически отвергал спор о числе так называемых сущностных атрибутов (7 по аш'аритскому и 8 по матуридитскому учению), как и всяческие размышления по поводу того, являются ли эти атрибуты предвечными (ед.ч. *кадим*), как Аллаха, или созданными (ед.ч. *хадис*). По убеждению ал-К., подобные умозрительные построения проникли в исламское учение о вере из испорченной эллинской философии и противоречат концепции единства Бога (*ат-таухид*), которую ал-К. отстаивал как основополагающий принцип ислама и из-за которой его порой (несправедливо) обвиняли в принадлежности к школе му'тазилитов.

В области мусульманского права (*ал-фикх*) ал-К. отстаивал право на *иджтихад*, т.е. возможность самостоятельного изучения Корана и *сунны* при поиске решения правовых вопросов. В самой известной своей работе ал-Иршад ли-л-'ибад (Казань, 1904) ал-К. применял *иджтихад*, например, при решении вопроса, должны ли мусульмане, живущие в северных регионах, совершать ритуальную вечернюю молитву (*ал-'иша'*), если там летом не темнеет, т.е. ночь как таковая не наступает, что ханафитские ученые традицию рассматривали как необходимую предпосылку этой молитвы. Ал-К. выступал за то, чтобы совершать ночную молитву и в светлые ночи, ибо обязанность мусульманина молиться пять раз в сутки, которая следует из *сунны* Пророка, важнее всех последующих размышлений правоведов о других предпосылках для совершения этой молитвы. За этими, на первый взгляд неприципиальными, спорами об *иджтихаде* стоял важный вопрос — принадлежит ли авторитет при решении правовых вопросов в мусульманских общинах безраздельно *муфтию* и им назначенным ученым, или каждый дееспособный мусульманин имеет право сам искать ответы, как этого требовал ал-К.

Ал-К. готовил комментированный перевод Корана на язык *турки* Волго-Уральского региона (издан под названием Хафт-и йак тафсири, Казань 1861, 1905). Эту работу продолжил его ученик Ну'ман б. Амир ал-Курсави (позже известный как ас-Самани; Коръан тафсири [Ногмани] татар теленда, Казань, 1991), но она также осталась незаконченной.

При жизни ал-К. не получил признания, и после его ранней смерти не осталось сформировавшейся школы. Во второй поло-

вине XIX в. критическое отношение ал-К. к исламским традициям права и догматики поддержал прежде всего казанский богослов Шихаб ад-дин ал-Марджани (1818–1889). Благодаря трудам ал-Марджани ал-К. был понят и признан многими видными сторонниками обновленческого движения (*усул-и джадид*) и положительно оценен как «реформатор ислама». В советское время ал-Марджани рассматривался как ведущий представитель татарского просветительского движения, а его преемственник — ал-К. — как «прогрессивный для своего времени» просветитель, притом что религиозно-научный характер его трудов обстоятельно не изучался.

В плане истории ислама ал-К. представлял идеи возвращения к Корану и *сунне*, выдвигавшиеся в XVIII и XIX вв. во многих частях исламского мира. Примечательно, что он широко опирался на творчество ал-Газали (ум. в 1111 г.), в то время как Ибн Таймийа (ум. в 1328 г.) в его трудах вообще не упоминается. Благодаря непреклонной позиции и воинственному характеру ал-К. стал одним из ведущих представителей «фундаменталистского» (т.е. ориентированного на Коран и *сунну* как фундаменты ислама) крыла очень разнородного мусульманского течения в Волго-Уральском регионе, которое можно обозначить понятием *ислах* («возрождение») и которое в 80-е гг. XIX в. вылилось в движение *усул-и джадид*.

Лит-ра: ал-Марджани. Мустафад, 2, 168–175; Руда ад-дин б. Фахр ад-дин. Асар, 1/3, 95–130; Фатхиев. Описание, 24–26; Яхья Абдуллин. Татарская просветительская мысль. Казань, 1976, 57–71; Ahmet Kanlidere. Reform within Islam. The Tadjid and Jadid Movement among the Kazan Tatars (1903–1917). Istanbul, 1997; Kemper. Sufis, 225–313.

М. К.

**П**аух (араб.-перс.) — 1) доска, дощечка, которой пользовались ученики начальных школ при обучении письму; 2) намогильная плита (каменная или мраморная) в мавзолеях и *мазарах*; 3) в Средней Азии Л. — складная подставка (деревянная или металлическая) для чтения книг. В сложенном виде она представляет собой плоскую доску размером 33×17 см, в раскрытом — маленький пюпитр, на который клали раскрытую книгу. Поверхность Л. покрывалась, как правило, расписным либо резным в виде растительных и геометрических узоров орнаментом.

Уникальная по своим размерам подставка для Корана хранится ныне во дворе мечети Биби-Хоним в Самарканде. Она находится на каменном постаменте, поддерживаемом девятью симметрично расположенными каменными столбиками высотой 60 см. Длина Л. — 2 м, ширина — 2,3 м, высота по углам — 75 см, в середине — 25 см. Подставка изготовлена из двух цельных кусков белого мрамора в виде трехгранных призм (одна из них позднее была разбита). Внеш-