

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

делах своего господина, покровителя или старшего родственника. Для удостоверения истины достаточно свидетельства двух Ш.—свободных мужчин. К свидетельствам мужчины приравнивается свидетельство двух женщин или двух невольниц. Только при удостоверении рождения ребенка достаточно свидетельства одной невольницы. Ш., уличенный в лжесвидетельстве, наказывается как за уголовное преступление, а его свидетельства впредь не принимаются.

В общественной жизни Ш.—лицо, берущее на себя обязанность удостоверять своим словом различные явления общественного и делового характера. Он может быть доверенным в делах сограждан и приезжих, выступать поручителем за них, давать рекомендации для ведения дел на стороне, по поручению кади удостоверять сделки неполноправных людей (несовершеннолетних, зависящих, находящихся под опекой, иностранцев, иноверцев, нечестивцев), присутствовать при разделе имущества, при наказаниях и т. д. Первоначально Ш. мог быть любой человек, пользовавшийся доверием окружающих и бравшийся за это. Но с IX—X вв. к Ш. стали предъявляться особые требования: по мнению одних, Ш. должен был обладать теми же качествами, что и кади, другие же считали, что прежде всего важны его личные достоинства, недостатки же принимаются во внимание в каждом отдельном случае, как и при свидетельстве на суде, когда, например, слепой не может утверждать, что он что-либо видел, а неграмотный — что он что-то прочел. Но все сходилось на том, что Ш. должны быть люди с твердым общественным положением. С того же времени списки Ш. стали составляться и утверждаться властями, а принадлежность к Ш. стала расцениваться как признак высокого социального положения.

В настоящее время с развитием профессионального нотариального дела и различных форм взаимных гарантий Ш. утрачивают свое значение. Лит-ра: *ал-Мавазиди. Ал-Ахкам*, 108—128; *Мец. Ренессанс*, 189—190; *Лэйн. Нравы*, 125—128; *Tuan. Histoire*, 1, 361—372; *Schacht. Introduction*, 193; *W. Heffening. Shāhid.*—EI, 4, 281.

А. Б. аш-ШАХРАСТАНИ, Абү-л-Фатх Мухаммад б. 'Абд ал-Карим (1075—1153) — шафи'итский богослов и факих, авторитетный историк религий и религиозно-философских систем. Родом из г. Шахрастан (на севере Хорасана, в Иране), перс по происхождению, аш-Ш. получил традиционное мусульманское образование, слушал в Нишапуре и Гургандже лекции знаменитых ученых своего времени по хадисам, фикху и каламу. Он много путешествовал и прославился успешными диспутами с учеными из разных краев Халифата. Вместе со славой он приобрел и злостных критиков, упрекавших его за приверженность к аргументации философов и батинизму-исма'илитов. В течение трех лет (с 1116 г.) аш-Ш. читал лекции в знаменитой мадраса Низамийа в Багдаде. Умер он в родном городе.

Религиозно-политические взгляды аш-Ш. нельзя определить однозначно. С одной стороны, он выступал как аш'аритский богослов. Существенные знания аш'аритской догматики он показал в трактате *Китаб нихайат ал-икдам фи 'илм ал-калам*. Вместе с тем современники аш-Ш., отдавая должное его выдающейся учености в области религиозных наук, в то же время обвиняли его в приверженности к исма'илитам-низаритам, в том, что в своих лекциях-проповедях он никогда не цитировал текст Корана и не ссылался на слова пророка Мухаммада. Его осуждали за попытки

философского истолкования Корана. Такие обвинения были, видимо, не просто злонамеренной клеветой, реакцией «ревнителей благочестия» на увлечение знаменитого ученого философией. Исма'илитский характер действительно носит частично сохранившийся комментарий аш-Ш. к Корану под названием *Мафатих ал-асрар ва масабих ал-абрар*, написанный ок. 1146 г. Исма'илитские воззрения аш-Ш. наиболее отчетливо проявились в его полемическом трактате *Китаб ал-мусара'а*, составленном после 1132 г. и направленном против Абу 'Али Ибн Сина (Авиценны). Признав Ибн Сина ведущим философом, аш-Ш. решил опровергнуть его, избрав для философской дискуссии семь вопросов метафизики. По каждому вопросу аш-Ш. приводил суждение Ибн Сина, опровергал его и давал свое определение. Идеи, которые высказал аш-Ш., и терминология, которой он пользовался, явно заимствованы из учения исма'илитов. Таким образом, некоторые элементы исма'илитской идеологии действительно отражены в мировоззрении аш-Ш.

Помимо трех указанных сочинений аш-Ш. источники упоминают названия еще свыше десяти его сочинений по богословию, философии, истории религий. Это *Китаб талхис ал-аксам ли-мазахиб ал-анам*; *Китаб гайат ал-марам фи 'илм ал-калам*; *Китаб ал-иршад ила 'ака'id ал-'ибад*; *Китаб ал-манахидж ва-л-баййинат*; *Китаб ал-актар фи-л-усул*; *Китаб шарх сурат Йусуф*; *Китаб ал-маба'а ва-л-ма'ад*; *Китаб дака'ик (или нихайат) ал-аухам*; *Та'рих ал-хукама' (или ал-фаласфа)*; *Китаб шубухат Аристоталис ва Ибн Сина ва накдиха*; *Китаб ал-джуз' аллази ла йатаджазза'у*.

Самое известное сочинение аш-Ш. — *Китаб ал-милал ва-н-нихал*. Оно было написано в 1127 г. и посвящено вазиру Санджара Махмуду б. Музаффару ал-Хорезми (1127—1132) или алудскому накибу Термеза 'Али б. Джа'фару ал-Мусави. О популярности этого сочинения говорят многочисленные переводы его на персидский язык. Наиболее ранний из сохранившихся переводов выполнен в 1440 г. для тимуридского правителя Шахруха. О популярности трактата аш-Ш. свидетельствует и давняя прочная рукописная традиция этого сочинения.

Китаб ал-милал ва-н-нихал состоит из двух частей. Первая часть посвящена описанию внутренней истории ислама. Критикуя предшествовавших мусульманских доктографов за отсутствие у них твердого принципа описания богословских школ и конфессиональных общин, аш-Ш. счел необходимым прежде всего выделить главные проблемы богословия, которые служили бы основой для описания различных доктрин. Он выделил четыре основные проблемы, различное решение которых привело к образованию четырех больших школ (кадариты, сифатиты, хариджиты и шииты). От этих четырех основных школ образовались, как считал аш-Ш., следуя мусульманской традиции, 73 общины. Приводя различия между ними по частным вопросам богословия, он в то же время старался не упускать из виду основные проблемы.

Во второй части трактата изложены верования и религиозно-философские учения иудеев, христиан, манихеев, зороастрийцев, сабиев, брахманов, взгляды выдающихся греческих и мусуль-

манских философов, представления приверженцев разных языческих культур.

Отличительная черта сочинения аш-Ш.—описательный характер изложения различных точек зрения. В отличие от своих предшественников, в первую очередь ал-Багдади (ум. в 1037 г.) и Ибн Хазма (ум. в 1064 г.), апологетическими сочинениями которых он пользовался, аш-Ш. стремился избежать полемики, заботясь главным образом о логичном и доказательном изложении материала. Заслуга аш-Ш. состоит в том, что при описании внутренней истории ислама он сумел преодолеть конфессиональную ограниченность и гендерность, столь характерные для мусульманских апологетов. По существу, это краткая энциклопедия религий и религиозно-философских учений народов Ближнего Востока и Средиземноморья в период раннего средневековья.

Как первоклассный памятник мусульманской историографии *Китаб ал-милал ва-н-нихал аш-Ш.* давно привлекает внимание ориенталистов. Сочинение неоднократно издавалось в Европе, Египте, Иране, Турции, Индии. Оно переведено на персидский, турецкий, немецкий, английский и русский (Часть 1) языки.

Лит-ра: *аш-Шахрастани*. Книга о религиях.

С. П.

аш-Ший'А («приверженцы», «партия») — шииты, общее название различных группировок и общин, признавших 'Али б. Аби Талиба и его потомков единственно законными наследниками и духовными преемниками пророка Мухаммада. Вскоре после смерти Мухаммада часть его сподвижников (Салман ал-Фариси, Абу Зарр ал-Гифари, ал-Микдад и др.) выступила за преемство 'Али, за сохранение верховной власти в «семье Пророка», признав незаконной присягу Абу Бакру. В ходе борьбы за власть в начале второй половины VII в. образовалась религиозно-политическая группировка (аш-ши'а) сторонников передачи верховной власти 'Али как ближайшему родственнику и духовному преемнику Пророка. Эта группировка являлась ядром движения, которое нарушило первоначальное религиозное единство мусульманской общины и позднее привело к разделению ее на две основные части — суннитов и Ш. По своему значению этот раскол вышел за рамки династийного соперничества за власть внутри Халифата, оказав огромное влияние на судьбу мусульманского мира.

После убийства 'Али его приверженцы — Ш. товели борьбу за возвращение верховной власти имамата в «семью Пророка», под которой они понимали исключительно Алидов — потомков 'Али. Первоначально основная масса Ш. считала, что право Алидов на имамат основывается на родстве 'Али с Пророком и его личных качествах. Однако еще при жизни 'Али некоторые его приверженцы (в частности, его маула Канбар, 'Абдаллах б. Саба' и др.) начали проповедовать «божественность» имамата, утверждая, что Пророк назначил 'Али своим духовным преемником (васи).

Военно-политические поражения Ш. (гибель ал-Хусайна, разгром выступления ал-Мухтара) содействовали тому, что их энергия все больше направлялась в область религиозных идей. На базе религиозно-политической группировки Алидов, отстаивавшей кровнородственное право на власть, зародилось шиитское движение, взявшее за вооружение и проповедовавшее мистические

представления о верховной власти. Обращение в ислам населения восточных провинций Халифата (Ирака, Ирана), где издавна бытовала идея божественной манифестации, способствовало распространению среди Ш. представления об имамах как о носителях «божественной субстанции». В противоположность суннитам и хариджитам, провозгласившим выборность главы общины, Ш., исходя из божественной природы верховной власти и рассматривая ее как таинственную эманацию «божественной благодати» в роду 'Али, принципиально отвергли саму возможность избрания имама. Опираясь на многочисленные предания и аллегорическое толкование отдельных мест в Коране, согласно которым Пророк якобы определенно указал на 'Али как на своего преемника и оставил ему духовное завещание, Ш. отстаивали принцип наследственной верховной власти в роду 'Али.

Шиитский призыв «К Богоугодному из рода Мухаммада!», к возвращению верховной власти «семье Пророка» находил благодатную почву благодаря широкому недовольству в Халифате правлением Омейядов. Ш. проповедовали, что все беды происходят от «незаконного» правления Омейядов, «узурпировавших» власть, и что возвращение верховной власти Алидам приведет к установлению справедливости, к исполнению божественного повеления. Шиитская пропаганда способствовала свержению династии Омейядов, однако плодами этой многолетней борьбы воспользовалась другая ветвь хашимитов, родственников Пророка, — Аббасиды. Алиды не прекратили борьбу за власть, но их размежевание с Аббасидами значительно сузило социальную базу шиитского движения. К тому же и в самом шиитском движении не было единства. Разногласия и расколы среди Ш. вызывал прежде всего вопрос о передаче права на имамат тем или иным потомкам 'Али. Уже в VIII в. шиитское движение распалось на два основных течения — «умеренное» и «крайнее» (см. схему 5). К «умеренным» Ш. относят зайдитов и имамитов. Другое течение представляли так называемые «крайние» Ш., обожествлявшие алидских имамов, и исма'илиты, учение которых настолько далеко отошло от основных положений ислама, что, по существу, стало самостоятельной религией. В свою очередь, эти ответвления распались на многочисленные общины.

На протяжении всей истории ислама Ш. с переменным успехом вели борьбу за возвращение власти потомкам 'Али. Наиболее энергично эту борьбу вели зайдиты и исма'илиты, которым удавалось в разных концах мусульманского мира (Табаристан, Йемен, Египет) создавать алидские государства (имаматы).

В настоящее время шиитского вероучения придерживается абсолютное большинство населения Ирана, более половины населения Ирака, значительная часть мусульман Ливана, ЙАР, НДРЙ и Бахрейна. Различные шиитские общины существуют практически во всех мусульманских странах.

В последние годы, особенно с победой антишахской революции в Иране, заметно возросла политическая активность Ш. в мусульманском мире, в частности в Ливане.

Лит-ра: *ан-Наубахти*. Шиитские секты; *ал-Аш'ари*. Макалат, 5—85; *аш-Шахрастани*. Книга о религиях, 131—173, 220—237; *ал-Исфахани*. Макатил; *Петрушевский*. Ислам; *Ирфан*. Дирясат, 9—65; *Е. А. Резван*. Термин ши'а в Коране (к истории понятий «секта», «религиозно-политическая группировка»). — ПП и ПИКНВ. 1983, 1, 200—206; *R. Strothmann*. Shi'a.— Handwörterbuch, 684—692.

С. П.