

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## аш-ШАХАДА

сунне, но принимаются во внимание только решения муджтахидов-мединцев. Суждение по аналогии (ал-кийас) используется широко только для выбора нужного материала из предыдущих источников. Если хадисы или иджма' мединцев содержат материал, достаточный для прямой аналогии, дальнейшая интерпретация прекращается. Предпочтительное решение (ал-истихсан) отвергается полностью. Но из маликитского мазхаба заимствован принцип выведения решения исходя из его общественной пользы (ал-истислах), позволяющий принимать решения как на основе свободного суждения, так и на основе норм обычая ('урф), который сам по себе за источник права не признается. Таким образом, по сравнению с ханафитским мазхабом мазхаб Ш. позволял уклониться от сложного логического анализа, приняв суждение по прямой аналогии, а по сравнению с маликитским — не требовал очень подробного знания правового комплекса мединской общины наряду с текстами Корана и сунны, что для большинства факихов было просто невозможно. Благодаря своей упрощенности мазхаб Ш. быстро потеснил ханафитский и маликитский в Сирии и Ираке, обрел твердые позиции в Египте и распространился в других странах. В настоящее время он является господствующим в Сирии, Ливане, Палестине и Иордании, имеет многочисленных последователей в Ираке, Пакистане, Индии, Малайзии и Индонезии. Ш. составляют основную массу суннитов в Иране и Йемене.

Лит-ра: Абу Захра, Та'рих ал-мазахиб, 2, 274—280; *Mahmassani. Falsafat al-tashri*, 29; W. *Heffening, Al-Shafi'i*. — EI, 4, 272.

А. Б.

**аш-ШАХАДА** («свидетельство») — 1. Первое и важнейшее положение исламского символа веры, выражаемое формулой Ла илаха илла Ллаху ва Мухаммадун расулу Ллахи («Нет никакого божества, кроме Аллаха, а Мухаммад — посланник Аллаха») и содержащее два первых догмата ислама. Ш. возникла как молитвенный и различительный возглас, которым первые мусульмане отличались от всех остальных людей, в первую очередь от язычников-многобожников. Во время битв Ш. служила боевым кличем. Отсюда понятие шахид — мученик, а первоначально — воин, павший в войне против врагов ислама с Ш. на устах. Ш. является одной из главных молитвенных формул и постоянно повторяется при молитве.

2. Свидетельское показание, даваемое в удостоверение какого-либо факта. Чтобы Ш. была действительной, она должна быть прямой, т. е. не с чужих слов, если только это не поручение или завещание, и должна быть дана двумя полноправными мужчинами или четырьмя женщинами. Ш. невольника приравнивается к Ш. женщины. Ш. иноверцев, по одним мазхабам, принимается наравне с Ш. мусульман, если вопрос не касается веры, но они должны клясться своими символами веры, а по другим — не принимается вообще. Если поговору принесена ложная Ш., то, по одним мазхабам, это наказывается как клятвопреступление, а по другим — тем же наказанием, которому был бы подвергнут облыжно обвиненный. Порядок Ш. подробно изложен Абу Йусуфом (VIII в.). Ш. как один из важнейших способов установления истины в настоящее время сохраняется везде, где правосудие отправляется шари'атскими судами.

3. Мученическая смерть за веру (см. *шахид*).

Лит-ра: Абу Йусуф. Ал-Харадж; *аш-Шайбани*. Ал-Джами' ас-сагир, 92—95; *Zaid ibn 'Ali*. Corpus juris, 186—194; *Tyan*. Histoire, 1, 357—361; *Schacht*. Introduction, 192—195.

А. Б.

**ШАХИД** (мн. ч. *шухадā'*) — 1. «Пожертвовавший собой за веру, погибший мученической смертью».

Согласно хадисам, Ш. утверждает свою веру смертью в войне против неверных. Ему гарантирован рай, куда он попадает, минуя испытания в могиле и в мусульманском чистилище (ал-барзах); поэтому он не нуждается в омовении перед погребением. Ш. прощаются все земные грехи, в рай он получит высокое положение, вблизи трона Аллаха.

С течением времени *шухадā'* стали считаться все умершие насильственной смертью (убитые человеком, животным, погибшие во время стихийных бедствий, эпидемий, утонувшие, отравленные, скончавшиеся во время хаджжа и т. д.).

Прославление гибели за веру, обещанное Ш. приближение к богу вызывало и вызывает, особенно среди шиитов, стремление удостоиться этой чести. Нередко «правoverные» богословы были вынуждены сдерживать такое стремление, приравнивая в ряде случаев намеренную гибель к осуждаемому исламом самоубийству. Однако в условиях современного Ирана, например в период войны с Ираком, смерть за веру (шахада, шахадат) всячески поощряется, что позволяет достичь относительных военных успехов ценой огромных человеческих жертв (причем извещение родственников погибших сопровождается не соболезнованиями, а поздравлениями). Шиитское духовенство постоянно проводит параллели между современными событиями и относящимися к началу ислама, особенно связанными с гибелью «шаха шахидов» имама ал-Хусайна. Один из самых популярных лозунгов шиитов гласит: «Весь мир — Кербела, круглый год — 'ашура». У шиитов имеется обширная литература о мучениях ал-Хусайна, его родных и сподвижников, а также о других Ш., прежде всего о погибших имамах, которым придается ореол святости и могилы которых (машхад, имамзада) окружены почитанием.

Современные теоретики шиизма утверждают, что шиитская община живет в состоянии постоянного шахады; чтя и поминая Ш., она готовит новых и тем самым передает шахаду будущим поколениям. По современному определению, Ш. — тот, кто познал и принял ислам, признал и свидетельствует истинность единого бога, верит в потусторонний мир и вечность, в связи с чем легко освобождается от земных привязанностей, не боится смерти и участием в джихаде принимает шахаду.

Лит-ра: *'Али Шари'ати*. Шн'а. Тегеран, 1979; *Махмуд Таликани*. Джихад ва шахадат. Ба инзимам «Иттихад-и ислами-йи Иран». [Б. м., б. г.]; *A. J. Wensink*. The Oriental doctrine of the martyrs. Amsterdam, 1921 (Mededelingen Akademie Amsterdam. 53, Ser. A, № 6); W. *Heffening*. Shahid. — EI, 4, 279—280.

В. К.

2. (**ШАХИД**) — свидетель. Участие Ш. в судебном процессе — важная часть традиционного судопроизводства. Ш. может быть приглашен на суд каждой из сторон и не может быть отведен противной стороной без объяснений. Его нельзя принудить к даче показаний, но отказ от дачи показаний без причины расценивается как серьезное нарушение религиозной обязанности (ал-фард). В качестве Ш. может быть приглашен всякий правоспособный человек независимо от социального положения и религиозной принадлежности. Однако иноверец может свидетельствовать только о том, что не связано с вопросами веры, а зависимый не может свидетельствовать

делах своего господина, покровителя или старшего родственника. Для удостоверения истины достаточно свидетельства двух Ш.—свободных мужчин. К свидетельствам мужчины приравнивается свидетельство двух женщин или двух невольниц. Только при удостоверении рождения ребенка достаточно свидетельства одной невольницы. Ш., уличенный в лжесвидетельстве, наказывается как за уголовное преступление, а его свидетельства впредь не принимаются.

В общественной жизни Ш.—лицо, берущее на себя обязанность удостоверять своим словом различные явления общественного и делового характера. Он может быть доверенным в делах сограждан и приезжих, выступать поручителем за них, давать рекомендации для ведения дел на стороне, по поручению кади удостоверять сделки неполноправных людей (несовершеннолетних, зависящих, находящихся под опекой, иностранцев, иноверцев, нечестивцев), присутствовать при разделе имущества, при наказаниях и т. д. Первоначально Ш. мог быть любой человек, пользовавшийся доверием окружающих и бравшийся за это. Но с IX—X вв. к Ш. стали предъявляться особые требования: по мнению одних, Ш. должен был обладать теми же качествами, что и кади, другие же считали, что прежде всего важны его личные достоинства, недостатки же принимаются во внимание в каждом отдельном случае, как и при свидетельстве на суде, когда, например, слепой не может утверждать, что он что-либо видел, а неграмотный — что он что-то прочел. Но все сходилось на том, что Ш. должны быть люди с твердым общественным положением. С того же времени списки Ш. стали составляться и утверждаться властями, а принадлежность к Ш. стала расцениваться как признак высокого социального положения.

В настоящее время с развитием профессионального нотариального дела и различных форм взаимных гарантий Ш. утрачивают свое значение. Лит-ра: *ал-Мавазиди. Ал-Ахкам*, 108—128; *Мец. Ренессанс*, 189—190; *Льйн. Нравы*, 125—128; *Tuan. Histoire*, 1, 361—372; *Schacht. Introduction*, 193; *W. Heffening. Shāhid.*—EI, 4, 281.

**А. Б. аш-ШАХРАСТАНИ**, Абү-л-Фатх Мухаммад б. 'Абд ал-Карім (1075—1153) — шафи'итский богослов и факих, авторитетный историк религий и религиозно-философских систем. Родом из г. Шахрастан (на севере Хорасана, в Иране), перс по происхождению, аш-Ш. получил традиционное мусульманское образование, слушал в Нишапуре и Гургандже лекции знаменитых ученых своего времени по хадисам, фикху и каламу. Он много путешествовал и прославился успешными диспутами с учеными из разных краев Халифата. Вместе со славой он приобрел и злостных критиков, упрекавших его за приверженность к аргументации философов и батинизму-исма'илитов. В течение трех лет (с 1116 г.) аш-Ш. читал лекции в знаменитой мадраса Низамийа в Багдаде. Умер он в родном городе.

Религиозно-политические взгляды аш-Ш. нельзя определить однозначно. С одной стороны, он выступал как аш'аритский богослов. Существенные знания аш'аритской догматики он показал в трактате *Китаб нихайат ал-икдам фи 'илм ал-калам*. Вместе с тем современники аш-Ш., отдавая должное его выдающейся учености в области религиозных наук, в то же время обвиняли его в приверженности к исма'илитам-низаритам, в том, что в своих лекциях-проповедях он никогда не цитировал текст Корана и не ссылался на слова пророка Мухаммада. Его осуждали за попытки

философского истолкования Корана. Такие обвинения были, видимо, не просто злонамеренной клеветой, реакцией «ревнителей благочестия» на увлечение знаменитого ученого философией. Исма'илитский характер действительно носит частично сохранившийся комментарий аш-Ш. к Корану под названием *Мафатих ал-асрар ва масабих ал-абрар*, написанный ок. 1146 г. Исма'илитские воззрения аш-Ш. наиболее отчетливо проявились в его полемическом трактате *Китаб ал-мусара'а*, составленном после 1132 г. и направленном против Абу 'Али Ибн Сина (Авиценны). Признав Ибн Сина ведущим философом, аш-Ш. решил опровергнуть его, избрав для философской дискуссии семь вопросов метафизики. По каждому вопросу аш-Ш. приводил суждение Ибн Сина, опровергал его и давал свое определение. Идеи, которые высказал аш-Ш., и терминология, которой он пользовался, явно заимствованы из учения исма'илитов. Таким образом, некоторые элементы исма'илитской идеологии действительно отражены в мировоззрении аш-Ш.

Помимо трех указанных сочинений аш-Ш. источники упоминают названия еще свыше десяти его сочинений по богословию, философии, истории религий. Это *Китаб талхис ал-аксам ли-мазахиб ал-анам*; *Китаб гайат ал-марам фи 'илм ал-калам*; *Китаб ал-иршад ила 'ака'id ал-'ибад*; *Китаб ал-манахидж ва-л-баййинат*; *Китаб ал-актар фи-л-усул*; *Китаб шарх сурат Йусуф*; *Китаб ал-маба' ва-л-ма'ад*; *Китаб дака'ик (или нихайат) ал-аухам*; *Та'рих ал-хукама' (или ал-фаласфа)*; *Китаб шубухат Аристоталис ва Ибн Сина ва накдиха*; *Китаб ал-джуз' аллази ла йатаджазза'у*.

Самое известное сочинение аш-Ш. — *Китаб ал-милал ва-н-нихал*. Оно было написано в 1127 г. и посвящено вазиру Санджара Махмуду б. Музаффару ал-Хорезми (1127—1132) или алидскому накибу Термеза 'Али б. Джа'фару ал-Мусави. О популярности этого сочинения говорят многочисленные переводы его на персидский язык. Наиболее ранний из сохранившихся переводов выполнен в 1440 г. для тимуридского правителя Шахруха. О популярности трактата аш-Ш. свидетельствует и давняя прочная рукописная традиция этого сочинения.

*Китаб ал-милал ва-н-нихал* состоит из двух частей. Первая часть посвящена описанию внутренней истории ислама. Критикуя предшествовавших мусульманских доктографов за отсутствие у них твердого принципа описания богословских школ и конфессиональных общин, аш-Ш. счел необходимым прежде всего выделить главные проблемы богословия, которые служили бы основой для описания различных доктрин. Он выделил четыре основные проблемы, различное решение которых привело к образованию четырех больших школ (кадариты, сифатиты, хариджиты и шииты). От этих четырех основных школ образовались, как считал аш-Ш., следуя мусульманской традиции, 73 общины. Приводя различия между ними по частным вопросам богословия, он в то же время старался не упускать из виду основные проблемы.

Во второй части трактата изложены верования и религиозно-философские учения иудеев, христиан, манихеев, зороастрийцев, сабиев, брахманов, взгляды выдающихся греческих и мусуль-