

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ХУКМ

Аллаха не имеют значения в его глазах (ср. К. 42:15/14; 45:25/24). Дальнейшее развитие эта исходная идея получила в шиитском исламе, где сложилось представление о том, что видимым доказательством (ал-Х.) божественного присутствия на земле должен быть посредник между Аллахом и людьми. «Крайние» шииты (гулат) проповедовали, что «доказательством Аллаха для людей» (худжжат Аллаха, или ал-Х. 'ала-л-халк) был Мухаммад, после его смерти — Коран, но поскольку Коран содержит неопределенности, порождающие разногласия, то должен быть «уполномоченный», «опекун» (каййим) Корана, знающий его сокровенные истины и ведущий общину по правильному пути. Таковым доказательством/уполномоченным, олицетворяющим постоянное присутствие Аллаха и осуществляющим правильное руководство общиной, они признали 'Али б. Аби Талиба и последующих имамов из его рода.

Термин ал-Х. использовался в учениях и практике исма'илитов. Еще на ранней стадии исма'илитского движения (хаттабиты, мубаракиты), а также в период фатимидской пропаганды ал-Х. — главный проповедник одного из 12 регионов («островов»), назначавшийся имамом — «владыкой эпохи». Число ал-Х. (12) было установлено по примеру 12 учеников Христа и 12 накибов Пророка. В организационной структуре раннеисма'илитского движения ал-Х. занимал такое же положение, как накиб в аббасидском «призыве». В послефатимидский период ал-Х. — одна из высших степеней духовного звания, третье лицо (после имама и баба) в иерархии религиозных авторитетов (риджал, или худжадж, или худуд ад-дин).

Представление об ал-Х. заняло прочное место также в догматике имамитов, утверждавших, что земля не может быть лишена ал-Х. из потомков 'Али, «видимого» или «скрытого», по воле Аллаха руководящего общиной. Последним ал-Х. они признали 12-го «скрытого» имама Мухаммада б. ал-Хасана, «исчезнувшего» вскоре после смерти своего отца, 11-го имама ал-Хасана ал-'Аскари (ум. в 873-74 г.). В имамитской эсхатологии ал-Х. — главный свидетель в Судный день против тех, кто отвергал веления Аллаха.

Словосочетание ХУДЖЖАТ ал-ИСЛАМ (перс. ходжжат оль-ислам; «доказательство ислама») стало почетным званием высокоавторитетных богословов. Одним из первых титул Х. ал-И. носил ал-Газали (ум. в 1111 г.). При Сефевидах в Иране звание Х. ал-И. получали наиболее известные муджтахиды, авторитетом которых «освящались» шахские указы. Х. ал-И. проживали, как правило, в «священных» шиитских городах (Кербела, Неджеф и др.), у шиитских святынь. В современном шиитском мире (прежде всего в Иране, Ираке) титул Х. ал-И. наряду с аятат Аллаха ал-'узма («величайшее знамение Аллаха») и марджа' ат-таклид («источник подражания») присваивается самым авторитетным муджтахидам-айатолам, занимающим тем самым высшую ступень шиитской иерархии.

Лит-ра: *ан-Наубахти*. Шиитские секты, 166, 190—191; *М. 'У. Кашиш*. Ар-Риджал. Неджеф, 1383/1964, 319, 358; *аш-Шахрестани*. Книга о религиях, 171—173, 192; *Amoli*. La philosophie. Index; *Петрушевский*. Ислам, 222, 272, 289; *Дорошенко*. Духовенство, 20; *Ayoub*. Suffering. Index; *M. G. S. Hodgson*. Hudjdja. — EI, NE, 3, 562—564.

**ХУКМ** («мудрость», «проявление мудрости») — ряд понятий, в основе которых лежит представление о мудром суждении и авторитетном указании: 1) кораническое Х. — «мудрость божья» — предполагает «высший разум», «божественный приговор» и в этом смысле распространяется на указания в канонических текстах, приобретающие тем самым характер обязательных, которые могут быть основой для выведения правовых решений; 2) Х. — «установление» или «указание», исходящее от лица, облеченного доверием или властью, обязательные для подчиняющихся ему; 3) Х. — решение по правовому вопросу, разработанное как логическое заключение на основании правовых источников или свободного суждения, которое в этом смысле может также называться ал-Х. ал-иджтихади; 4) Х. — «суждение», часть логической фигуры в общей формуле суждения по аналогии (ал-кийас), как, например, во фразе «вино запрещено из-за опьяняющего свойства», где «вино» является предметом суждения, «опьяняющее свойство» — причиной суждения, а «запрещено» — самим суждением (Х.); 5) Х. — «разряд», «степень» в правовой литературе при фиксации возрастания или убывания какого-либо качества; например, шариатские «пять степеней» (ал-ахкам ал-хамса) — шкала оценки человеческих поступков с позиции их допустимости: обязательные (фард, ваджиб), рекомендуемые и одобряемые (сунна, мандуб, мустахабб), общедозволенные и нейтральные (мубах, джа'из), порицаемые (макрух) и запретные (харам, мазхур); 6) Х. — «общее правило» или «установление» — термин, широко употребляемый в научной литературе, например «Правила правления» (ал-Ахкам ас-султаний).

Лит-ра: *ал-Мавадри*. Ал-Ахкам, 1—3; *ал-Хаким*. Ал-Усул, 321; *А.-М. Goichon*. Hukm. — EI, NE, 3, 549.

А. Б.

**ал-ХУЛМАНЬЙА** — хулманиты, последователи Абу Хулмана ал-Фариси ал-Халаби (ум. в Дамаске ок. 950 г.). Появились впервые в Дамаске Х., которых в средневековой арабо-мусульманской литературе иногда причисляли к суфиям, исповедовали ярко выраженную эстетическую форму пантеизма, считая любые проявления красоты в предметном мире воплощением божества. Культ их состоял в поклонении всему, что отмечено красотой. Догматики-традиционалисты обвиняли Х. в отождествлении бога с конкретными предметами и лицами (хулул), пренебрежительном отношении к предписаниям шари'ата (ибахийа), в признании переселения душ (танасух).

Лит-ра: *ал-Макдиси*. Ал-Бад' ва-т-га'рих. 2. Париж, 1899, 90—92; *ал-Багдади*. Ал-Фарк, 215, 241, 245; *J. Pedersen*. Hulmaniyya. — EI, NE, 3, 590.

Т. И., А. С.

**ХУЛУЛ** (от глагола халла — «поселяться», «вселяться») — присутствие, вселение, воплощение одной вещи в другой. Термин Х. в таком значении в Коране не употребляется. В средневековых мусульманских учениях под Х. понималось: а) присутствие акциденций в телах и абстракциях (хулул ал-а'рад фи-л-аджсам ва-л-муджаррадат); б) части в целом; в) признака в предмете (хулул ан-на'ит би-л-ман'ут); г) духа в теле (хулул ар-рух фи-л-бадан). Истинным Х. признавали такое соединение двух вещей, когда бытие одной становится бытием другой. У мусульманских богословов Х. наряду с термином итихад (соединение [с богом]) часто обозначал воплощение божества в человеке и ассоциировался с аналогичными христианскими учениями, которые довольно рано привлекли интерес мусульман и стали одним из главных объектов антихристианской критики.

С. П.

Приверженцами Х. в исламе мусульманские доксографы считали «крайних» шиитов, проповедовавших обожествление 'Али, и некоторых суфиев. Признание возможности воплощения «вечного в переходящем» (ал-кидам би-л-хадас), божества в душе мистика, было основным пунктом обвинения против суфия ал-Халладжа, которого не спасло и то, что он старался избегать этого термина в своих высказываниях и сочинениях. Последователи ал-Халладжа (ал-халладжиды), согласно ал-Багдади и ал-Худжвири, почитали его как воплощенного бога. Помимо них приверженцами Х. считались сторонники Абу Хулмана ал-Фариси ал-Халаби (X в.) — ал-хулманийа, полагавшие, будто бог воплощается в красивых предметах и существах, обладающих «прекрасной внешностью», которым следует поклоняться. Им, как и другим хулулитам (ал-хулулийа), приписывали веру в переселение душ (танасух, интикал ан-нуфус). Среди шиитских общин, проповедовавших воплощение бога, или божественного духа (рух илах), в 'Али или в своих вождях, были сабаиты, мугириты, хаттабиты, муканнаиты, каййалиты, нусайриты и др.

Одиозный характер концепций Х. и иттихад заставлял суфиев, видевших конечную цель мистика в единении с богом, прибегать к разного рода иносказаниям и намекам, понятным только посвященным. Обвинений в Х. не избежали и суфии — сторонники учения о «единстве бытия» (вахдат ал-вуджуд). Известный ханбалитский богослов Ибн Таймийа называл это учение «абсолютным воплощением» (ал-хулул ал-муллак). Такое мнение оспорил симпатизировавший суфизму шиитский мыслитель XIV в. Хайдар Амули, который отмечал, что как Х., так и иттихад предполагают наличие по меньшей мере двух взаимодействующих сторон — «воплощающейся» (халл) и ее объекта (махалл), тогда как, согласно доктрине вахдат ал-вуджуд, бытие по своей сущности едино и потому не может воплощаться в самом себе. Оно лишь является в различных образах (мазахир), создавая иллюзию множественности.

Мусульманские противники мистицизма продолжают прибегать к обвинению в Х. его адептов и по сей день.

Лит-ра: *al-Hujwiri*. Kashf. 260—265; *al-Bağdadî*. Ал-Фарк. 241—250; *аш-Шахрастанî*. Книга о религиях. 153—165. 186, 236—237; *ат-Тахавуи*. Кашшаф. 382—385; Ахбар ал-Халладж. № 1; *Ибн ал-Джаузи*. Табис. 169—174; *Amoli*. La philosophie. 217—218. Index; *М. Хилми*. Ибн Таймийа ва-т-тасавуф. Александрия, 1982, 238—262; *Massignon*. Passion, Index; *он жс.* Ана ал-Нагг, 250—257; *L. Massignon—G. C. Anawati*. Hulul.—EI, NE, 3, 590—591.

А. Кн.

**ХУМС** (или хумус, мн. ч. ахмăс; «пятая часть») — хумс, отчисление с различных видов добычи в размере  $\frac{1}{5}$ . Введен Мухаммадом как выделявшаяся ему доля военной добычи; заменил традиционную четверть, отчислявшуюся вождю. В последующее время: 1) доля добычи (ганима), отчисляемая в распоряжение халифа или главы государства; 2) налог с добытых продуктов моря (жемчуг, амбра, драгоценные камни); 3) отчисление доли найденного клада; 4) пошлина государству при продаже мусульманином земли немусульманину.

Не всякий налог в размере  $\frac{1}{5}$  считался Х. Так, христиане-таглибиты имели привилегию платить не унизительную джизию, а 'ушр, но в двойном размере, и этот налог назывался не Х., а двойной десятиной.

Лит-ра: *Schmidt*. Die Occupatio.

О. Б.

**ХӰР** (мн. ч. ж. р.; «белые») — гурии, хурии. В Коране — те, у которых белки глаз резко контра-

стируют с чернотой зрачка, т. е. черноокие, — райские девы, которые будут супругами праведников в раю. Обычное словосочетание: хурун 'инун — «черноглазые, большеокие» (44:54; 52:20). Они живут в шатрах (55:72), их не касался ни человек, ни джинн (55:74), они подобны скрытым (в раковине) жемчужинам (56:22). Термин Х. употребляется главным образом в ранних частях Корана. Позже рядом с праведниками появляются аздадж мутаххара — «чистые (точнее — очищенные) супруги» (2:25/23; 3:15/13; 4:57/60). Они же «девственницы, мужа любящие, сверстницы» (56:36/35—37/36). Затем сообщается, что жены праведников вместе с ними попадут в рай (43:70): «Войдите в рай, вы и ваши жены, будеге улажены!»; см. также 36:56; 40:8).

Чувственный образ Х. получил значительное развитие в мусульманском богословии и в народно-религиозной литературе. Их описывают как существа различных цветов, созданные из шафрана, мускуса, амбры, как имеющие прозрачную кожу и тело, усыпанное драгоценностями, имеющие на груди надписи с именем Аллаха и именем своего супруга. Из коранических намеков было заключено, что они всегда остаются девственницами.

Символические истолкования образа Х. у некоторых комментаторов Корана (например, ал-Байдави) подчеркивают разницу между Х. и земными женщинами. Суфии еще более одухотворили образ Х., сделав их символами мистической любви и мистических наслаждений.

Существует несколько теорий о происхождении образа Х. — от утверждения о его зороастрийских истоках до гипотезы, что они порождены неверным истолкованием фигур ангелов на христианских изображениях рая. На самом деле образ Х., как и весь образ коранического рая, развивает ряд общих для народных верований Ближнего Востока образов и не может быть возведен к конкретному прототипу.

Лит-ра: *ат-Табари*. Тафсир. 1, 136—137, 25, 81—83, 27, 15; *ал-Газали*. Ишра'. 4, 488—489; *ал-Байдави*. Тафсир. 1, 40—41, 2, 248; *Wensinck*. Handbook, 182; *Gaudefrey-Demombynes*. Mahomet, 435; *A. J. Wensinck*. (Ch. Pellat). Hur.—EI, NE, 3, 581—582.

М. П.

**ал-ХУРРАМИЙА** (перс. хуррамдин — «имеющий радостную, благую веру») — хуррамиты, собирательное название оппозиционных суннитскому исламу течений манихейско-маздакитского типа, под лозунгами которых в Иране в VIII—X вв. проходили народные движения. В зороастрийской среде — еретическая секта, равная по значению манихейам (ал-манавийа) и маздакитам (ал-маздакийа), ее самоназвание аналогично традиционному самоназванию зороастрийцев vehdîn — «имеющий лучшую веру».

Представления суннитов об идеологии Х., изложенные Низам ал-мулком, отличаются крайней враждебностью к сторонникам этого течения. Он считает их врагами ислама, которые отвергаю не только шари'ат, но и общечеловеческие моральные нормы, считая все запретное дозволенным, так что даже посягают на имущество и жен других людей. Они вершат молитвы Абу Муслиму, Махди, Фирузу — сыну Фатимы, дочери Абу Муслима, и все их усилия направлены на разрушение ислама. Изложение религиозной доктрины Х., данное Мутаххаром ал-Мукаддаси, указывает на преемственные связи хуррамизма с доисламскими еретическими учениями в зороастризме.