

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ХИДЖАБ

**ХИДЖАБ** («преграда», «завеса») — чадра, паранджа, покрывало, накидка, надеваемая женщиной мусульманкой при выходе на улицу и скрывающая лицо и фигуру. Первоначально было предписано носить Х. женам Мухаммада, а затем — всем свободным мусульманкам. Х. получила повсеместное распространение в мусульманских городах, однако женщины в сельской местности и женщины кочевых племен часто не носили и не носят Х.

Существуют различные виды Х.: черные и иногда других цветов накидки для всей фигуры или только для лица, со специальной сеткой или отверстиями для глаз; черные полупрозрачные покрывала для головы и т. д.

Отказ от ношения Х. стал одним из лозунгов борьбы за демократизацию жизни в мусульманских странах. Впервые демонстративный отказ от Х. имел место в Египте в 70-х годах XIX в. Консервативные течения в исламе объявляют Х. одним из необходимых элементов мусульманской этики. Однако в настоящее время в мусульманских странах наиболее распространение получил упрощенный вариант Х. — головной платок и одежда, закрывающая руки и шею.

Лит-ра: *J. Chelhod. Hidjab* — EI, NE, 3, 370—372. В. К. ал-ХИДЖРА («выселение», «эмиграция») — 1. Хиджра, переселение Мухаммада и его сторонников из Мекки в Медину (Ясриб). Причиной Х. была неудача многолетней проповеди в родном городе. Поиски последователей за его пределами привели Мухаммада к соглашению с арабами Ясриба, признавшими его третейским судьей и своим вождем. Переселение шло постепенно, одними из последних тайно выехали Мухаммад и Абу Бакр, они несколько дней скрывались от преследования в пещере на дороге в Йемен (мусульманская легенда сообщает, что Аллах послал паука заткнуть вход в нее паутиной и преследователи не стали ее осматривать), а потом кружным путем выбрались на мединскую дорогу. Наиболее вероятная дата их прибытия в Ясриб — 12 раби' I = 24 сентября 622 г.

Х. сыграла решающую роль в формировании и распространении ислама: разрыв родственных связей вывел мусульманскую общину из узких рамок одного племени, создал условия для превращения ее в государство, дискуссии с иудеями Ясриба способствовали выработке религиозной доктрины.

При 'Умаре I Х. была принята за отправную точку нового летосчисления, но не дата прибытия в Медину, а первый день мухаррама того же года = 16 июля 622 г. Летосчисление по Х. основывается на лунном календаре с длиной года в 354 дня, для перевода дат по Х. на европейский солнечный календарь существуют специальные таблицы. В Иране эра по Х. исчисляется на основе солнечного года (шамси) с постоянным соответствием дат.

2. Х. эфиопская. Мусульманская традиция называет Х. также переселение части мусульман из Мекки в Эфиопию ок. 615–16 г.; называлось оно так изначально или названо позже по аналогии с мединской — неизвестно.

3. В средневековые руководители оппозиционных мусульманских движений (хариджитов, азракитов, карматов и др.), претендовавшие на роль обновителей ислама, иногда называли Х. переселение в их лагерь.

Лит-ра: Синхронические таблицы для перевода исторических дат по хиджре на европейское летосчисление. Л., 1940; 2-е изд. М.-Л., 1961; *Guillaume. Muhammed*, 146—153, 167—169, 213—231; *W. M. Watt. Hidra* — EI, NE, 3, 378—379.

О. Б.

**ал-ХИЛАФА** — 1. Сан халифа, период его правления. 2. Халифат, государство, возглавляемое халифом. Халифатом принято называть мусульманское государство при «праведных халифах» (632—661), Омейядях (661—750) и Аббасидах (750—1258) и Омейядский халифат в Андалуси (756—1031). Государство Фатимидов, которые титуловали себя халифами, Х. обычно не называют.

О. Б.

**ХИРКА** (от глагола харака — «разрывать», «делать прорези») — дырявый или залатанный плащ, рубище, одежда-символ, указывающая, что облаченный в нее вступил на мистический путь, а также показатель обета бедности, данного суфием; часто шилась из отдельных кусков (муракка'а) ткани. Практика ношения Х. зафиксирована в VIII в. Обычай был заимствован мусульманскими аскетам у восточнохристианских подвижников. Правда, не все суфии соглашались с этой практикой, видя в ней «показную нескромность» и «стремление выделиться из среды прочих людей».

В Коране слово хирка не встречается. Однако ранние суфии, аллегорически толкуя суру 7:26/25, понимали Х. как «одеяние богобоязненности», внутренней и внешней. Акт облачения в Х. имел два значения: 1) посвящение прошедшего испытательный срок ученика (мурид) в братство мистиков как полноправного члена; 2) передача ученику его наставником (мурид, пир, шайх) благословения Пророка путем раскрытия ему содержания тайной молитвы (вирд) братства после принесения им клятвы в верности ('ахд) наставнику, основателю братства и Пророку; тем самым связь вновь обращенного со своим шайхом и братством приобретала эзотерический характер. Х. следовало носить в течение всей жизни. В зависимости от времени, места и традиций братства испытательный срок, предшествовавший облачению, длился от сорока дней до трех лет.

Учитывая практику мистического пути, когда «озарение» нисходило на отдельных лиц, шедших по пути без руководства духовного наставника, теоретики суфизма ввели понятие ал-хирка ал-хидрийа (перс. хирка-йи хизрийа), подразумевающая под этим духовное руководство и наставничество со стороны некоего таинственного персонажа — ал-Хадира (перс. Хизра), мудрость которого выше пророческой. Дальнейшая разработка и детализация акта посвящения привела к появлению нескольких видов Х. как символов разной степени инициации и инвеституры, принятых, кстати, не во всех братствах: хиркат ал-ирада, или хиркат ал-асл (рубище добровольное, или основное), — испрашивающий ее у шайха полностью осознает обязательства, которые налагает на него данное посвящение, — полное подчинение правилам пути; хиркат ат-табаррук, или хиркат ат-ташабух (рубище снискания благословения, или рубище уподобления), — шайх вручает ее тем, кого он считает полезным вести по мистическому пути (при этом не следует посвящать их полностью в значение этого акта), в данную Х. облачают тотчас же по вступлении на путь, тогда как в хиркат ал-ирада — лишь после окончания духовного руководства со стороны шайха; хиркат ат-тарбия, или хиркат ал-хидайа (рубище наставничества, воспитания и руководства), — шайх вручает ее тому, кто, по его мнению, не только

может обучать учеников и раскрывать им смысл прочитанного, но и постоянно готовит неопитов к трудностям Пути и «объезжает их души»; хиркат ас-сухба (рубище товарищества)—ее получает мурид, ставший полноправным членом братства, как символ того, что он способен самостоятельно идти по Пути; хиркат ат-та'лим (рубище обучения)—вручается тому, кто обучает учеников только на основе суфийских книг и наставлений, т. е. «обучающему наставнику», который обязан указывать муридам авторов, чьи труды следует доподлинно знать и следовать им, а также разъяснять неясные места в них, учить согласовывать их с положениями шари'ата.

Подавляющее число суфийских авторитетов, как правило, не говорят об отмеченной иерархии видов инвеституры, а ограничиваются понятием хиркат ат-тасавуф: получая ее, ученик навечно остается привязанным к своему наставнику духовными узами, повсюду прославляет своего учителя, который для него «истинный отец». Лит-ра: ал-Худжаир. Кяшф. 49—65; он же. Кашф, 45—57; Ибн ал-Джаузи. Талбис, 186—200 (критика обычая носить хирка); 'Awariif al-ma'arif, 287—288; ал-Кашаани. Истилахат, 159—160; Шайдт. 'Абд ал-Ваххаб, 182—185; E. Blochet. Etudes sur l'ésotérisme musulman.—JA. 1902, 19, 521—522; J.-L. Michon. Khirqa.—EI, NE, 5, 17—18.

О. А.

**ХИСБА**—контроль за соблюдением норм шари'ата, осуществляемый по велению совести или по долгу службы; лицо, его осуществляющее, называется мухтасиб. Первые упоминания относятся ко времени халифа 'Али, но вместо термина Х. первоначально употреблялась формулировка амр би-л-ма'руф ва нахй 'ан ал-мункар («повеление благого и запрещение предосудительного»), которая позже использовалась для пояснения этого термина.

Х. рассматривается либо в общих этических сочинениях как один из разделов мусульманской этики (например, в ал-Ахкам ас-султанийа ал-Маварди, Ихйа' 'улум ад-дин ал-Газали), либо в практических наставлениях мухтасиба, где основное внимание уделяется контролю за ремеслом и торговлей (самое раннее Ахкам ас-сук Ияхий б. 'Умара—вторая половина IX в., но термин Х. в нем отсутствует), наиболее важные из них: Китаб фи адаб ал-хисба ас-Сакати (Андалус, ок. 1000 г.), Нихайат ар-рутба фи талаб ал-хисба аш-Шайзари (Сирья, конец XII в.) и одноименная расширенная переработка этого сочинения Ибн Бассамом (Египет, конец XIII в.), Ма'алим ал-курба Ибн Ухуввы (Египет, начало XIV в.).

Трактаты по Х., происходящие из бывших римско-византийских провинций, в отличие от остальных имеют характер практических наставлений и содержат много сведений по экономической истории (видимо, это объясняется традицией, идущей от наставлений агораномом); сочинения подобного рода из Средней Азии и Ирана отсутствуют.

Лит-ра: M. Gauddefroy-Domobyne. Sur quelques ouvrages de hisba.—JA. 1938, 230; Cl. Cahen, M. Talbi, R. Mantran, A. K. S. Lambton, A. S. Barmee Ansari. Hisba.—EI, NE, 3, 503—510.

О. Б.

**ХИШАМ б. ал-ХАКАМ**, Абү Мухаммад ал-Күфй (ум. в 814 г.), маула бану кийда—знаменитый богослов-полемист, один из зачинателей шиитской догматики, историк и теоретик шиитов, последователей которого называли ал-хиамайя. Родился и вырос в Васите, жил в Куфе. Получив от имама Мусы ал-Казима 50 тыс. дирхамов, занялся торговлей и переехал в Багдад, где держал торговый дом. Умер в Багдаде.

Ученик Джа'фара ас-Садика, Х. б. ал-Х. смолоду проявил особый интерес к философским и богословским проблемам. Общение с признанными авторитетами в разных областях мусульманских знаний способствовало тому, что он в совершенстве овладел основами и тонкостями сформировавшегося шиитского богословия и стал крупнейшим знатоком и теоретиком учения об имамате. Х. б. ал-Х. сыграл также выдающуюся роль в ознакомлении шиитских кругов с представлениями христианских гностиков. Искусный полемист, быстро и решительно отвечавший оппонентам, Х. б. ал-Х. был пропагандистом и идеологом «умеренных» шиитов, вел активную полемику с му'тазилитами (Абу-л-Хузайлом, ан-Наззамом, ал-Асаммом), со своими единомышленниками—имамитами ('Али б. Мисамом), с зайдитами (Сулайманом б. Джариром ар-Ракии). В правление халифа ал-Махди (775—785), который сурово преследовал всякого рода «заблуждения» и по приказу которого было составлено описание всех категорий «заблудших», в том числе хишамитов, имам Муса ал-Казим запретил Х. б. ал-Х. заниматься богословием и участвовать в диспутах, дабы не подвергать своих приверженцев репрессиям.

Средневековые мусульманские доксографы считали Х. б. ал-Х. создателем учения об антропоморфизме. Согласно ал-Аш'ари, Х. б. ал-Х. приписывали самые разные суждения об Аллахе и «божественных атрибутах». Поначалу он сравнивал Аллаха с ослепительным светом, слитком, кристаллом, не имеющим формы. Затем он отказался от этого, признав, что бог—это тело, не похожее ни на какие тела, подразумевая под телом нечто существующее само по себе. Оно конечно и предельно в трех равных между собой измерениях, обладает цветом, запахом, движением, покоем и т. д., однако все эти качества тождественны друг другу (его цвет есть его запах, его запах есть его движение и т. д.). Место его пребывания—трон, но это место возникло во времени как результат движения бога. В отношении «божественных атрибутов» он занял промежуточную позицию между традиционалистами и му'тазилитами. По его мнению, атрибуты Аллаха—это ни он, ни не-он, ни часть его. Исходя из тезиса, что атрибуты не имеют определения, и рассматривая Коран как один из «божественных атрибутов», Х. б. ал-Х. и в этом принципиальном вопросе пришел к компромиссному решению: о Коране нельзя говорить, что он сотворен или несотворен.

Х. б. ал-Х.—автор 26 сочинений, в том числе полемических («Опровержения» дуалистов, натурфилософов, му'тазилитов и др.). Его трактат Ихтилаф ан-нас фи-л-имама, почти полностью вошедший в Фирак аш-ши'а ал-Хасана ан-Наубахти (ум. в начале X в.),—одно из ранних доксографических сочинений шиитов. С позиций «умеренного» шиизма он изложил раннюю историю ислама—в первые полтора века—в плане определения прав на верховную власть в мусульманской общине-государстве. Осведомленность Х. б. ал-Х. в области религиозно-политических и догматических расхождений среди мусульман, его глубокое знание основ и тонкостей шиитской доктрины верховной власти выдвинули его в число ведущих доксографов. Полемические и