

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

опекаемые родственницы, невольницы, а также женская прислуга. Безусловное право входить в Х. имеет только сам хозяин. Вторжение в Х. считается тяжелым правонарушением. Если возникает необходимость для постороннего мужчины войти в Х., например для врача, то все, не имеющие отношения к этому визиту, удаляются из помещения, а если для торговли или по поручению, то женщины должны быть закрыты, как при выходе на улицу. Если в Х. приглашаются чтецы Корана, преподаватели или музыканты, то предпочтение отдается слепым. Если же они зрячие, то их слушают из-за ширмы или решетчатой перегородки.

Размеры Х. и его обстановка зависят от социального и имущественного положения главы семьи. В бедной семье Х. может занимать весь дом, кроме передней комнаты, куда заходят гости. В богатой же для Х. отводятся обширные покои или даже отдельные особняки и дворцы с садами. Исламская этика требует предоставлять каждой из четырех дозволенных жен отдельное жилье и прислугу, чтобы жены не сталкивались друг с другом. Поэтому Х. богатого человека мог состоять из нескольких не связанных между собой помещений. Невольницы же размещались так, как находил нужным их господин.

По обычаю, главной женщиной в Х. была мать главы семьи, и только он мог оспаривать ее распоряжения. Мальчики могли находиться в Х. при матерях, пока нуждались в женском уходе, т. е. приблизительно до 8 лет. В средние века для охраны и обслуживания в Х. держали рабов-евнухов, а в качестве рассыльных и для мелких услуг — мальчиков 8—10 лет.

Огромные Х. с десятками невольниц и сотнями служанок были во все времена редким явлением, и приводимые обычно свидетельства — это чаще всего передача чьего-либо рассказа, а не собственных наблюдений. В настоящее время Х. зачастую обозначает лишь закрытые для посторонних помещения в доме, а иногда является синонимом слова «семья».

Лит-ра: Кудамба б. Дожи'бар. Ал-Харадж, 63—64, 95—96; Йахйя б. Адам. Ал-Харадж, 72—74; Hughes. Dictionary, 163—167.

А. Б.

ХАՐՄՆ (Харун б. 'Имран) — коранический персонаж, старший брат и помощник Мусы, библейский Аарон. В коранических рассказах о Мусе Аллах назначает Х. помощником Мусы, т. к. последний боялся своей миссии, чувствовал себя физически слабым, не обладал красноречием. Х. вместе с Мусой предстал перед Фир'ауном. После спасения из Египта в отсутствие Мусы он не сумел остановить израильтян, которые стали поклоняться тельцу вместо Аллаха (7:148/146—151/150; 20:29/30—33/34, 90/92—94/95; 28:34—35; см. также Муса).

В послекоранических преданиях рассказывается о большой любви израильтян к Х., о его смерти в пещере. По сей день в качестве могилы Х. почитается пещерное погребение в скале в Южной Иордании, около Петры. Образ Х. связывался в богословии с представлением о том, что у каждого большого пророка всегда был помощник, практически осуществлявший его и Аллаха указывая.

Лит-ра: ат-Табари. Та'рих, 1, 448, 471—493; он же. Тафсир, 9, 9—63, 16, 107—152, 19, 40—52, 20, 18—52; ас-Са'лаби. Кисас, 94—140; ал-Киса'и. Кисас, 195—227; ал-Байдауи. Тафсир, 1, 337—348, 592—605, 2, 48—53; Eisenberg. Moses, 48; Horowitz. Untersuchungen, 148—149; Speyer. Erzählungen, 260—262; Gaudéroy-Demombynes. Mahomet, 365; J. Eisenberg—(G. Vajda). Harun.—EI, NE, 3, 231—232.

М. П.

ХАՐՄՆ и **МАՐՄՆ** — имена двух ангелов, заточенных за грехи в темницу в Вавилоне. Они упомянуты в Коране как знатоки магии (сихр), обучающие ей людей, но предостерегающие их от последствий ее употребления: «...но шайтаны были неверными, обучая людей колдовству и тому, что было ниспослано обоим ангелам в Вавилоне — Х. и М. Но они оба не обучали никого, пока не говорили: „Мы — искушение, не будь же неверным!“». Люди, искавшие у них магических знаний, научились, как «разлучать мужа и жену» и многому другому, но не внимали их предостережениям, хотя знали, что приобретение знаний колдовства влечет за собой наказание в будущей жизни (К. 2:102/96).

Согласно послекораническим преданиям, Аллах упрекал ангелов, осуждавших греховность людей, тем, что и они среди земных созданий не смогли бы сохранить чистоту. Трое ангелов отправились на землю, чтобы доказать свою стойкость. Один сразу почувствовал, что земные страсти победят его, и вернулся на небо. Два других — Х. и М. — остались, увлеклись красивой женщиной и под ее влиянием совершили все возможные проступки — от поклонения идолам до убийства. Им было предложено выбрать время наказания — в будущей жизни или в настоящей. Они выбрали последнее и с тех пор заточены в темницу в Вавилоне, где в оковах, мучимые жаждой ждут освобождения после конца света. Сюда к ним пробираются те, кто хочет научиться волшебству.

Коран использовал легенду о спустившихся на землю ангелах, варианты которой существуют также в иудейских (мидрашим) и христианских («Пещера сокровищ») памятниках. Вариант мидрашим был использован при толковании Корана.

Имена Х. и М. использовались в магической практике мусульман, а в персидском языке само имя харут стало означать волшебника.

Лит-ра: ат-Табари. Та'рих, 1, 18; он же. Тафсир, 1, 359—369; ас-Са'лаби. Кисас, 30—32; ал-Киса'и. Кисас, 48; ал-Байдауи. Тафсир, 1, 76; E. Littman. Harut und Marut.—Andreas-Festschrift. Lpz., 1916, 70—87; Horowitz. Untersuchungen, 146—150; Beltz. Sehnsucht, 161—162; G. Vajda. Harut wa-Marut.—EI, NE, 3, 236—237.

М. П.

ал-ХАСАН ал-БАСРІЙ, Абу Са'ид б. Абй-л-Хасан Иасар — крупнейший богослов раннего ислама (642—728). Родился в Медине, с 657 г. жил в Басре, там же и умер. В 663—665 г. участвовал в военном походе на территории нынешнего Афганистана. Когда правителем Ирака стал ал-Хаджадж (694 г.), принял участие в организованной последним работе по унабжению букв в тексте Корана диакритическими значками. При халифе 'Умаре II ал-Х. ал-Б. стал кади Басры. Группировавшийся вокруг него теологический кружок был центром интеллектуальной жизни Басры и всего Омейядского государства, а авторитет самого ал-Х. ал-Б. был столь высок, что к своим учителям его причисляли и традиционалисты (ахл ас-сунна), и рационалисты (му'тазилиты), и суфии. Из скудных сведений о его воззрениях явствует, что в вопросе о свободе воли он придерживался точки зрения, характерной для кадаритов, и утверждал ответственность человека за совершаемые им в посостороннем мире деяния. Вместе с тем в духе учения мурджиитов он заявлял, что спасения и места в раю мусульманин

ал-ХАСАН

способен добиться, произнеся перед смертью первую часть шахады: «Нет никакого божества, кроме Аллаха». Позиции, средней между позициями хариджитов и мурджиитов, ал-Х. ал-Б. придерживался в вопросе о квалификации мусульманина, совершившего тяжкий грех (кабира): таково он считал мунафиком. Эта позиция соответствовала умеренным политическим взглядам богослова, стремившегося сохранить единство уммы и осуждавшего вооруженные конфликты между мусульманами. Сохранившиеся высказывания ал-Х. ал-Б. свидетельствуют не только о его благочестии, но и о рационалистическом подходе к трактовке некоторых хадисов и объяснению отдельных деталей мусульманской обрядности, а также о критическом отношении к факихам.

Лит-ра: *И. Аббас*. Ал-Хасан ал-Басри. Каир, 1952; *А. Бадави*. Та-рих ат-тававуф ал-ислами ми ал-бидайя хатта нихайат ал-кари ас-сани. 2е изд. Кувейт, 1978, 152—217; *Massignon*. *Essai*, 174—201; *H. H. Schaefer*. Hasan al-Basri.—*DI*, 1925, 14, 1—75; *H. Ritter*. Studien zur Geschichte der islamischen Frömmigkeit. I. Hasan al-Basri.—*DI*, 1933, 21, 1—83; *J. Obermann*. Political Theology in Early Islam: Hasan al-Basri's Treatise on Qadar.—*JAOS*, 1935, 55, 138—162; *M. Schwarz*. The Letter of al-Hasan al-Basri.—*Or*, 1967, 20, 15—30; *Watt*. *Period*, 77—81, 99—104; *Cook*. *Dogma*, гл. 12.

Т. И., А. С.

ал-ХАСАН б. 'Али, Абү Мухаммад ал-Муджабба (ум. в 669 г.)—старший сын 'Али и Фатимы, внук пророка Мухаммада, второй шиитский имам. После ранней смерти Фатимы у ал-Х. сложились натянутые отношения с отцом и братьями, причиной чего было, видимо, поведение самого ал-Х. С юности он прославился частым (около ста раз) вступлением в браки и расторжением их, за что даже получил прозвище Митлак («расторгающий браки»). Это наносило ущерб престижу 'Али, чем пользовались его противники. Ал-Х. страдал дефектом речи, что также понижало его шансы на наследование халифата. Тем не менее после убийства 'Али в 661 г. он был провозглашен в Ираке халифом как старший член семьи, имевшей особые заслуги перед Пророком. Иракские приверженцы дома 'Али подстрекали ал-Х. к возобновлению борьбы с сирийцами, однако сам он стремился к переговорам с халифом Му'авией. К этому его, возможно, вынуждали и финансовые соображения: 'Али оставил после себя в Ираке пустую казну, а воины требовали выплаты жалованья. Через 6—8 месяцев после избрания халифом ал-Х. заключил с Му'авией устное соглашение и открыто заявил в мечети Куфы об отречении от халифата. За отказ от притязаний на верховную власть ал-Х. получил денежную компенсацию. Помимо 2 млн. дирхамов пенсии для своего младшего брата ал-Хусайна б. 'Али он истребовал для себя 5 млн. дирхамов и постоянный доход с одного из иранских округов. По шиитской версии, договор предусматривал возвращение верховной власти ал-Х. после смерти Му'авии. В результате соглашения внук Пророка был вынужден покинуть Ирак. Он поселился в Медине как частное лицо. Для Му'авии он уже не представлял никакой политической опасности. Действия ал-Х. вызвали раскол среди приверженцев дома 'Али: одни осуждали его действия, другие оправдывали. Однако последующие поколения шиитов создали идеализированный образ ал-Х. Ему приписали совершение чудес и провозгласили его «сайидом мучеников» (сайид аш-шухада'). Согласно шиитскому преданию, ал-Х. был смертельно ранен под ал-Мада'ином одним из

врагов 'Али—ал-Джаррахом б. Синаном, доставлен в Медину и там скончался в возрасте сорока пяти лет. По другой версии, он был отравлен. Шииты возложили вину за его смерть на Му'авию.

Лит-ра: *ан-Наубахми*. Шиитские секты, 129—131; *L. Vecchia Vaglieri*. (Al)-Hasan b. 'Ali b. Abi Talib.—*EI*. NÉ, 3, 247—250. С. П.

ал-ХАССА (мн. ч. ал-хавасс) — религиозно-социальный термин, обозначающий в широком смысле «избранные», знать, элита в противополжность ал-'АММА (мн. ч. ал-'авамм) — простонародье, массы, «толпа». Противопоставление ал-Х. и ал-'А. проводилось на разных уровнях религиозного и социального деления мусульманского общества. В качестве ал-Х. муджахиды противопоставляются простым мусульманам, суфийские «святые» (аулия'), которым якобы доступны сокровенные истины религии (ал-хака'ик), — всем остальным мусульманам, вера которых сводится к исполнению религиозных предписаний, обладатели высших степеней исма'илитской иерархии, посвященные в эзотерическую доктрину ислама (ал-батин), — «непосвященным», рядовым членам общины, для которых доступно лишь «явное», «внешнее» (аз-захир) в религии.

В полемической и доксографической литературе термины ал-Х. и ал-'А. получили специальное и устойчивое значение: первый стал синонимом термина шииты (аш-ши'а), а второй — синонимом термина сунниты (ахл ас-сунна ва-л-джама'а, или асхаб ал-хадис). Согласно имамитской традиции, богослов-полемист Абу Джа'фар ал-Ахвал (ум. в 777 г.), подразделив мусульман на четыре основные категории, одним из первых выделил ал-Х. («особые», «избранные», т. е. шииты) как общину «спасушихся» (ан-наджийа), противопоставив ее хариджитам, кадаритам и суннитам = ал-'А. В дальнейшем термин ал-Х. укоренился как самоназвание имамитов, высокомерно противопоставивших себя суннитской массе — ал-'А. Шиитский «путь», или «доктрина» (мазхаб ал-Х.), в целом противопоставлялся суннитскому «пути», или «доктрине» (мазхаб ал-'А.). Приверженцев этих «доктрин» называли соответственно ал-хасси (= хасси ал-мазхаб) и ал-'амми (= амми ал-мазхаб).

Лит-ра: *Са'д б. Абдаллах ал-Кумми*. *Китаб ал-макалат ва-л-фикар*. Тегеран, 1963, 19, 161; *ал-Аш'ари*. *Макалат*, 5; *ал-Муфид*. *Ава'ил*; 97; *аш-Шахрастани*. *Книга о религиях*, 164, 172, 180; *В. В. Наушкин*. К вопросу о хасси и 'амма (традиционная концепция «элиты» и «массы» в мусульманстве). — *Ислам в истории народов Востока*, 40—50; *I. Goldziher*. *Beiträge zur Erklärung des Kitab al-Fihrist* (I. Über schiitische und sunnitische Sectenbenennungen). — *ZDMG*. 1882. 36, 278—282.

С. П.

ХАТИБ — оратор, проповедник. В старейшей биографии Мухаммада говорится, что после завоевания Мекки (630 г.) «пророк выступил как хатиб». С официальными речами, обращенными к мусульманам, выступали первые халифы, их военачальники и наместники. В этих речах содержались правительственные распоряжения и элементы проповеди. Поскольку подобная речь (хутба) провозносилась обычно в мечети и была связана с богослужением, то функция Х. все более приобретала религиозный оттенок. Во второй половине VIII в. аббасидские халифы препоручили выступление с хутбой судьям (кади), а сами присутствовали как слушатели. Теоретически всякий Х., произносивший в мечети пятничную хутбу, представлял халифа. Некоторые фатимидские халифы в Египте сами выступали с проповедью (из-за занавеса) на больших праздниках. Но повсеместно распространился обычай назначать специального Х. в каждую крупную мечеть, где прово-