

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ХАРАМ

чае налог взимался в твердых ставках с единицы обработанной площади, во втором (обычно с больших земельных владений) определялась на много лет вперед твердая сумма (тибра), в третьем — взималась доля урожая. Эта форма была введена в Ираке при ал-Мансура. В Египте XII—XIII вв. первая форма, требовавшая ежегодного обмера, называлась муфадана или Х. ал-фудун, а вторая — мунаджжа.

Вне зависимости от способа исчисления Х. размер его колебался ок.  $\frac{1}{3}$  урожая, поднимаясь по временам (Ирак, начало IX в.) до  $\frac{2}{3}$ . Сбор Х. мукасама натурой проводился при уборке урожая, денежный налог собирался в течение всего года, иногда даже месячными долями.

В Иране при монголах термин Х. в административной практике не применялся, его заменили названием мал, малийат-и арзи. В XV—XVII вв. в Иране и Средней Азии обычно мал-у джихат. В Османской империи Х. называли как подушный, так и поземельный налог с немусульман. Х. макту' — дань с вассальных провинций.

Лит-ра: *Lokkegaard. Taxation; Cl. Cahen. Contribution à l'étude des impôts dans l'Égypte médiévale.* — JESHO. 1962. 5. 244—278; *Cl. Cahen, A. K. Lambton, C. Orhonlu, A. Subhan. Kharadj.* — EI, NE, 4, 1062—1087.

О. Б.

**ХАРАМ** («запретное»; синоним махзур) — 1. Поступки, являющиеся греховными и запретными (противоположное халал). Вопрос о Х. входит в раздел фикха ахкам. Оценки различных поступков чрезвычайно различаются не только в зависимости от махзаба, но и в зависимости от местных условий и даже личности факиха-интерпретатора. Однако в пределах такой оценки имеются три внутренние категории: а) поступки батил — абсолютно запретные, становящиеся действительными при обнаружении, к которым относятся все явные нарушения закона и религиозных предписаний, нарушения договорных условий и правил торговли, притеснение и произвол, захват чужого имущества и т. д.; б) поступки фасид — порочные, к которым относятся содержащие какие-то нарушения, но признаваемые действительными и исправленными, если нарушения будут ликвидированы (например, если девушка выдана замуж без согласия ее опекуна, брак может быть сохранен при достижении соглашения с опекуном; если захвачено чужое имущество, то оно может быть оставлено у захватчика, если будет согласие владельца на получение какой-либо компенсации, и т. п.); в) поступки сахих — правильные, не содержащие никаких нарушений по форме, но аморальные, преступные или мошеннические по своей сути (например, заключение временного брака муг'а, продажа оружия разбойникам или мятежникам, заключенные договора или принесение клятвы в таких выражениях, которые делают их недействительными, но так, чтобы этого не обнаружили окружающие, и т. п.). В спорных случаях определены принадлежности поступка к категориям Х. входит в компетенцию кади.

2. Х. в семейно-брачных отношениях обозначает лиц, брак с которыми невозможен в принципе. Ими считаются все прямые родственники по восходящей и нисходящей линиям любой степени, а по боковым — до второй степени. Так, Х. друг для друга являются родные братья и сестры, но допустим брак между двоюродными, между дядя-

ми и племянницами, между тетками и племянниками. Х. друг для друга являются лица, находящиеся в свойстве первой степени (пасынки и падчерицы), по отношению друг к другу, к родным детям и родственникам усыновителей. Молочное родство приравнивается к кровному.

3. Пища и питье, являющиеся запретными. Пищевые запреты несколько различаются в зависимости от махзаба. Безусловно запрещены свинина и кровь, мясо павших и растерзанных хищниками животных. Запрещено мясо животного, которое заколото не по ритуалу, т. е. без произнесения имени Аллаха и с неспущенной кровью, мясо жертвенного животного, не доеденное в трапезу, мясо жертвенного животного, которого коснулся иноверец. Нет единого мнения об употреблении в пищу конины, ослятины, мяса слона, а также пресмыкающихся (крокодилов, ящериц, черепах и т. п.) и других диких животных. Запрещены напитки и пища с опьяняющими и одурманивающими свойствами. Однако некоторые махзабы (ханафиты и шафи'иты) употребление их дозволено в количествах, не вызывающих нежелательные последствия, или как лекарства. Грехом и правонарушением считается только преднамеренное и добровольное употребление запрещенных пищи и питья. Если же кто-либо принужден к этому силой или голодом и жаждой, не имея возможности удовлетворить их иначе, то такой грех ему легко прощается.

4. Запреты на игры и музыкальные развлечения. По большинству махзабов (кроме части ханафитов и части шафи'итов) все виды азартных игр должны быть строжайше запрещены. Однако многие факихи считают такие игры допустимыми, хотя и неодобряемыми (макрух). То же относится к музыкальным инструментам, пению и танцам, неумеренному пользованию предметами роскоши.

5. Комплекс запретов, налагаемых на паломника во время хаджжа: запрещены ношение оружия и повседневной одежды, стрижка и бритье, полове отношения и др. Запрещены ссоры, войны, акты мести и все, что может нарушить порядок и благочестие паломничества.

Лит-ра: *аш-Шаубани. Ал-Джами' ас-сагир*, 48, 50; *Малик б. Анас. Ал-Муаватта'*, 124, 289; *Zaid ibn 'Ali. Corpus juris*, 718; *ал-Маварид. Ал-Ахкам*, 165; *Кудам б. Джа'фар. Ал-Харадж; ал-Газали. Воскрешение*, 131—139; *ал-Хаким. Ал-Усул*, 62; *Schacht. Introduction*, 121; *Vesey-Fitzgerald. Nature*, 98—99; *J. Schacht. Shari'a.* — EI, 3, 322.

А. Б.

**ХАРИМ** («запретное») — 1. Неотчуждаемые земли вокруг почитаемых мест, общественных зданий и сооружений, мест общественного пользования: у каналов, мостов, колодцев и т. д. Х. нельзя обрабатывать и застраивать, чтобы не помешать пользованию объектами, к которым этот Х. относится. Статус Х. заимствован из доисламских правопредставлений. Примерные нормы Х. приводят Иахйа б. Адам, Кудам б. Джа'фар и др. Однако на практике границы Х. определялись в зависимости от самого объекта, его расположения, условий его использования и местных обычаев. За соблюдением норм Х. обязаны следить местные власти. Нарушение границ Х. считается захватом (гасб) и наказывается. В настоящее время институт Х. существует везде, где действуют нормы шари'ата, а также как народный обычай.

2. Гарем, жилище, в которое не допускаются посторонние, обычно это жилые помещения, занятые женщинами и малолетними детьми, на которых распространяются права и обязанности хозяйки дома, т. е. его мать, жены, дочери,

опекаемые родственницы, невольницы, а также женская прислуга. Безусловное право входить в Х. имеет только сам хозяин. Вторжение в Х. считается тяжелым правонарушением. Если возникает необходимость для постороннего мужчины войти в Х., например для врача, то все, не имеющие отношения к этому визиту, удаляются из помещения, а если для торговли или по поручению, то женщины должны быть закрыты, как при выходе на улицу. Если в Х. приглашаются чтецы Корана, преподаватели или музыканты, то предпочтение отдается слепым. Если же они зрячие, то их слушают из-за ширмы или решетчатой перегородки.

Размеры Х. и его обстановка зависят от социального и имущественного положения главы семьи. В бедной семье Х. может занимать весь дом, кроме передней комнаты, куда заходят гости. В богатой же для Х. отводятся обширные покои или даже отдельные особняки и дворцы с садами. Исламская этика требует предоставлять каждой из четырех дозволенных жен отдельное жилье и прислугу, чтобы жены не сталкивались друг с другом. Поэтому Х. богатого человека мог состоять из нескольких не связанных между собой помещений. Невольницы же размещались так, как находил нужным их господин.

По обычаю, главной женщиной в Х. была мать главы семьи, и только он мог оспаривать ее распоряжения. Мальчики могли находиться в Х. при матерях, пока нуждались в женском уходе, т. е. приблизительно до 8 лет. В средние века для охраны и обслуживания в Х. держали рабов-евнухов, а в качестве рассыльных и для мелких услуг — мальчиков 8—10 лет.

Огромные Х. с десятками невольниц и сотнями служанок были во все времена редким явлением, и приводимые обычно свидетельства — это чаще всего передача чьего-либо рассказа, а не собственных наблюдений. В настоящее время Х. зачастую обозначает лишь закрытые для посторонних помещения в доме, а иногда является синонимом слова «семья».

Лит-ра: Кудамба б. Дожи'бар. Ал-Харадж, 63—64, 95—96; Йахйя б. Адам. Ал-Харадж, 72—74; Hughes. Dictionary, 163—167.

А. Б.

**ХА'РҮН** (Харун б. 'Имран) — коранический персонаж, старший брат и помощник Мусы, библейский Аарон. В коранических рассказах о Мусе Аллах назначает Х. помощником Мусы, т. к. последний боялся своей миссии, чувствовал себя физически слабым, не обладал красноречием. Х. вместе с Мусой предстал перед Фир'ауном. После спасения из Египта в отсутствие Мусы он не сумел остановить израильтян, которые стали поклоняться тельцу вместо Аллаха (7:148/146—151/150; 20:29/30—33/34, 90/92—94/95; 28:34—35; см. также Муса).

В послекоранических преданиях рассказывается о большой любви израильтян к Х., о его смерти в пещере. По сей день в качестве могилы Х. почитается пещерное погребение в скале в Южной Иордании, около Петры. Образ Х. связывался в богословии с представлением о том, что у каждого большого пророка всегда был помощник, практически осуществлявший его и Аллаха указывая.

Лит-ра: ат-Табари. Та'рих, 1, 448, 471—493; он же. Тафсир, 9, 9—63, 16, 107—152, 19, 40—52, 20, 18—52; ас-Са'лаби. Кисас, 94—140; ал-Киса'и. Кисас, 195—227; ал-Байдауи. Тафсир, 1, 337—348, 592—605, 2, 48—53; Eisenberg. Moses, 48; Horowitz. Untersuchungen, 148—149; Speyer. Erzählungen, 260—262; Gaudfrey-Demombynes. Mahomet, 365; J. Eisenberg—(G. Vajda). Harun.—EI, NE, 3, 231—232.

М. П.

**ХА'РҮТ** и **МА'РҮТ** — имена двух ангелов, заточенных за грехи в темницу в Вавилоне. Они упомянуты в Коране как знатоки магии (сихр), обучающие ей людей, но предостерегающие их от последствий ее употребления: «...но шайтаны были неверными, обучая людей колдовству и тому, что было ниспослано обоим ангелам в Вавилоне—Х. и М. Но они оба не обучали никого, пока не говорили: „Мы—искушение, не будь же неверным!“». Люди, искавшие у них магических знаний, научились, как «разлучать мужа и жену» и многому другому, но не внимали их предостережениям, хотя знали, что приобретение знаний колдовства влечет за собой наказание в будущей жизни (К. 2:102/96).

Согласно послекораническим преданиям, Аллах упрекал ангелов, осуждавших греховность людей, тем, что и они среди земных созданий не смогли бы сохранить чистоту. Трое ангелов отправились на землю, чтобы доказать свою стойкость. Один сразу почувствовал, что земные страсти победят его, и вернулся на небо. Два других—Х. и М.—остались, увлеклись красивой женщиной и под ее влиянием совершили все возможные проступки—от поклонения идолам до убийства. Им было предложено выбрать время наказания—в будущей жизни или в настоящей. Они выбрали последнее и с тех пор заточены в темницу в Вавилоне, где в оковах, мучимые жаждой ждут освобождения после конца света. Сюда к ним пробраются те, кто хочет научиться волшебству.

Коран использовал легенду о спустившихся на землю ангелах, варианты которой существуют также в иудейских (мидрашим) и христианских («Пещера сокровищ») памятниках. Вариант мидрашим был использован при толковании Корана.

Имена Х. и М. использовались в магической практике мусульман, а в персидском языке само имя харут стало означать волшебника.

Лит-ра: ат-Табари. Та'рих, 1, 18; он же. Тафсир, 1, 359—369; ас-Са'лаби. Кисас, 30—32; ал-Киса'и. Кисас, 48; ал-Байдауи. Тафсир, 1, 76; E. Littman. Harut und Marut.—Andreas-Festschrift. Lpz., 1916, 70—87; Horowitz. Untersuchungen, 146—150; Beltz. Sehnsucht, 161—162; G. Vajda. Harut wa-Marut.—EI, NE, 3, 236—237.

М. П.

**ал-ХАСАН ал-БАСРІЙ**, Абу Са'ид б. Абй-л-Хасан Иас'р—крупнейший богослов раннего ислама (642—728). Родился в Медине, с 657 г. жил в Басре, там же и умер. В 663—665 г. участвовал в военном походе на территории нынешнего Афганистана. Когда правителем Ирака стал ал-Хаджадж (694 г.), принял участие в организованной последним работе по святижению букв в тексте Корана диакритическими значками. При халифе 'Умаре II ал-Х. ал-Б. стал кади Басры. Группировавшийся вокруг него теологический кружок был центром интеллектуальной жизни Басры и всего Омейядского государства, а авторитет самого ал-Х. ал-Б. был столь высок, что к своим учителям его причисляли и традиционалисты (ахл ас-сунна), и рационалисты (му'тазилиты), и суфии. Из скудных сведений о его воззрениях явствует, что в вопросе о свободе воли он придерживался точки зрения, характерной для кадаритов, и утверждал ответственность человека за совершаемые им в посостороннем мире деяния. Вместе с тем в духе учения мурджиитов он заявлял, что спасения и места в раю мусульманин