

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

может быть любой человек, даже если у него нет никакого образования и есть какие-либо физические недостатки. Главной целью Х. является примирение сторон, и в своих решениях он не обязан руководствоваться какими-то определенными источниками права, а в равной степени может опираться на исламские правовые нормы (фикх), на обычное право ('адат) или же на собственный жизненный опыт.

В средневековой государственно-административной практике Х. иногда называли выборного главу небольшого города или селения, а также правительственного чиновника, назначаемого управлять какой-либо областью.

Лит-па: Schacht, Introduction, 189; М. Khadduri. International Law.—Law in the Middle East, 367—370.

А. Б.

ХАКК («подлинный», «истинный»; «истина») — термин, которым обозначалось соответствие действительности высказыванию, мысли о ней, тогда как соответствие высказывания, мысли действительности обозначалось термином сидк. Два эти термина, однако, часто использовались как синонимы, но, обозначая одинаково «истинность», различались по сферам приложения: термин Х. применяли для характеристики убеждения ('акида), религии (дин) или доктрины (мазхаб), и в качестве антонима его выступало слово батил. Термин сидк использовался при характеристике суждения (хукм), высказывания (каул), и в качестве антонима выступало слово кизб. Термины Х. и батил применяли при характеристике убеждений, относившихся к догматической части ислама (му'такадат), тогда как при характеристике суждений, относившихся к практической его части (муджтахадат), использовались термины хата' и саваб. С определенным артиклем ал-слово Х. обозначало Аллаха, причем суфии считали его «именем» (исм), относящимся к сущности (зат) бога, а «именем», приложимым к его атрибутам (сифат), считали слово хакика. В суфизме Ибн 'Араби и его последователей термин ал-Х. в смысле абсолютного единства бытия (бога) соотносился с термином ал-халк, обозначающим тварный мир, мир множественности.

Т. И. А. С.

ХАКСАР — суфийское братство, выделившееся в самостоятельную ветвь, видимо, из джалалийа-сухравардийа (основано в Северной Индии саййидом Джалал ад-дином Хусайни в середине XIV в.) на рубеже XVIII в. и вошедшее в себя ряд групп и общин братств хайдарийа (мирхайдарийа) и каландарийа, а также последователей различных ветвей ни'маталлахийа. Шиитское (имамиты) братство, действовавшее среди простого народа, возводит свою духовную силсила (чихилтанан) к 'Али б. Аби Талибу и Мухаммаду через некоего Султан-Махмуда Патили (Салман ал-Фариси?), согласно традиции Х. — ученика Мухаммада. Ранняя история Х. весьма туманна, т. к. в братстве не было литературной традиции. Дошедшие до нас немногочисленные рукописные руководства и наставления объединены в сборник катехизисного типа Рисала-йи тарика-йи факр-и хаксар. В них упомянуты в качестве основателей отдельных ветвей Х. Каландар Лал Шахбаз (ум. в Синде в середине XIII в.), Кутб ад-дин Хайдар (ум. в 1221 г.), Хаджи Бекташ Вали (1208—1270), саййид Джалал ад-дин Хайдар Бухари Сурх (1199—1291), известный в традиции Х. как Пир-Шир-Мир и Шир-шах, шайх Гандж-и Шакар (1175—1265), саййид Джалал ад-дин Хусайни (1308—1384) — основатель братства джалалийа в Индии, Султан Мир Хайдар Туни (ум. в 1427 г.).

Это дает основание предположить, что Х. первоначально было механическим объединением представителей вышеупомянутых групп, общин и ветвей. К началу XIX в. оно распалось на две полусамостоятельные ветви — гулам-'али-шахи и ма'сум-'али-шахи, которые активно действовали при Каджарах в Иране, имея главными центрами обители в Тегеране, Мешхеде и Ширазе. Несогласие с реформами Реза-шаха Пехлеви (1925—1941) и поддержка хайдарийа вызвали гонения властей. Число последователей резко сократилось, и братство ограничило свою деятельность стенами обителей. 46-м звеном (кутб) силсила Х. был Мухахар-'Али-шах (Хаджж 'Али-Мухаммад б. Карам-'Али-хан, 1882—1982) — представитель линии гулам-'али-шахи, ученик и преемник (с 1936 г.) Бахар-'Али-шаха (ум. в Неджефе в 1937 г.). Численность Х. (по разным оценкам) определяется в 2—5 тыс. Обители: Тегеран (две), Бихшахр, Бирдженд, Бурджирд, Исфahan, Иезд, Лахиджан, Мешхед (две), Решт, Шираз, Эзелли; центральные в Тегеране и Мешхеде. Х. функционирует главным образом в Иране, прежде небольшие общины были в Афганистане и Турции, в настоящее время имеется община в Ираке (обители в Неджефе и Эль-Казимайне).

Учение Х. чрезвычайно эклектично, в нем четко прослеживаются напластования взглядов тех братств и их ветвей, которые рассматриваются Х. как его предшественники. Х. не создало какой-либо самостоятельной теоретической доктрины.

«Путь» состоит из четырех этапов, на нем 20 или 44 стоянок (макам), из которых называются обычно только 14, а также 12 состояний-опьянений (пийала), которые должен испытать талиб-дарвиш. Дарвиш Х. должен идти путем братства, т. е. довольствоваться малым, делиться со всеми своим достоянием, всегда хранить память о своем наставнике и почитать его в ежедневной молитве (ср. *чиштиийа*), брить голову, усы, брови и бороду (признавалось далеко не всеми). В течение жизни дарвиш Х. стремится к тому, чтобы проделать четыре путешествия (сафар): а) от людей к богу; б) от бога и людей к богу, а затем от бога к богу; в) с богом в боге; г) с богом среди людей.

Иерархия Х. Кутб — глава братства, как правило назначаемый, не наследственный. Пир-и иршад — член Х., получивший инвеституру от кутба на право руководства полноправными членами братства: глава обители. Он же может иметь звание халифа — заместитель кутба братства в данной местности или обители. Пир-и далил — шайх-наставник и руководитель неопита во время новитата, посредник между муридом и пир-и иршад. Халифа — заместитель, помощник главы обители. Дарвиш — полноправный член братства, прошедший инициацию и посвящение. Мурид — член братства, проходящий период новитата. Талиб — ассоциированный член братства, выражающий желание вступить в Х.

Согласно традиции Х., мурид по своему складу должен отвечать 20 условиям, а мурид и пир-и далил — 41. Инициация проходит в два этапа (лисан и пийала), промежуток между которыми не более 40 дней (иногда весь ритуал — в течение одного дня).

Дарвиш Х. обязаны носить лунг (особая на-

бедренная повязка из белой ткани), войлочную красную шапку-колпак (тадж) из 5 или 12 клиньев, накидку из бараньей шкуры, быть подпоясанными поясом (камар) и облаченными в белую хирку. Эмблема Х.: перпендикулярно скрещенные топорики лезвиями в стороны на фоне дарвишского колпака с буквой «джим» (т. е. джалалийя, Джалал ад-дин Хайдар), топорики соединены четками, образующими незамкнутый круг. Самоназвание братства — тарика-ийи 'алавийя-ийи хаксар-и хусайни-ийи джалали.

Лит-ра: Рисала-ийи тарика-ийи факр-и хаксар. Рук. ЛО ИВАН, В 2296, 16—176, 26а—79а; Бустан ас-сийаха, 122—123; Хазнат, 2, 35—38; Ма'сум-Али-шах. Тара'ик, 2, 139; Петрушевский. Ислам, 346; Бертельс. Суфизм, 441—444; Ахмад Иктадари. Халжж Мутаххар-Али-шах-и Хаксар.—Айанде. Тегеран, 1983, 9/3—4, 280—281; Нур ад-дин Мударрисси Чахардахули. Каванин-и хаксар.—Рахнама-ийи китаб. Тегеран, 1970, 12/11—12, 689; Gramlich. Derwischorden, 1, 70—88, 90—92, 2—3, Inhalt; A. S. Bazmeh-Ansari. Jalaliyya.—EI, NE, 2, 392. O. A.

ХАЛ (мн. ч. ахвал; или хала, мн. ч. халат)—состояние вещи, человека, бога и т. д. В Коране в данном значении не употребляется. Басрийские грамматисты определяли Х. как состояние субъекта высказывания, выраженное именной формой в винительном падеже (например, кама Зайдун дахикан—«Зайд встал смеясь»). Часть басрийских му'тазилитов под влиянием грамматических учений стали использовать Х. как синоним термина сифа (свойство, атрибут). Так, Абу Хашим ал-Джубба'и рассматривал Х. в качестве характеристики данной сущности (субъекта) в данный момент. Согласно ал-Джубба'и, Х. не обладает реальным, самостоятельным бытием и в этом смысле приближается к понятию акциденции. В то же время и сама сущность становится объектом познания и суждения только в своих состояниях. По мнению Р. Франка, употребление ал-Джубба'и термина Х. вместо общепринятого сифа знаменовало попытку порвать с традицией трактовки атрибутов как реально существующих вещей.

В суфийской «психологии» Х.—состояние, посещающее мистика «на пути» к богу помимо его воли и независимо от степени совершенства, достигнутой им в познании божества (ма'рифат) и в аскетической практике (му'амалат). Ахвал противостоят макамаат или маназил—«стоянкам» на мистическом пути, достижение которых требует от суфия постоянного самосовершенствования, самоконтроля и неукоснительного соблюдения правил и ограничений, характерных для данной «стоянки».

Родоначальниками «науки о стоянках и состояниях» традиционно считают Зу-н-Нуна ал-Мисри (ум. в 860-61 г.) и ал-Мухасиб (ум. в 857 г.). Однако, как показали недавние исследования П. Нвийи, классификацию «стоянок и состояний» можно найти уже в сочинениях Шакиа ал-Балхи (ум. в 810 г.), который, впрочем, предпочитал называть их «ступенями» (маназил). Этот суфий не делал различий между «ступенями», которые мистик приобретает в процессе аскетической практики и самосовершенствования (макасиб), и собственно состояниям, даруемыми богом (мавахиб). Для него достижение той или иной «ступени» есть результат взаимодействия человеческой воли и божественной милости, которая как бы «озаряет» высшим светом богоугодные дела суфия. Основными «ступенями» на пути к богу ал-Балхи считал: воздержание (зухд), страх (ха-

уф), желание рая (шаук ила-л-джанна), любовь к богу (махабба ли-л-ллах).

Зу-н-Нун, ал-Харраз (ум. в 899 г.) и ан-Нури (ум. в 907 г.) трактовали Х. как результат мгновенного озарения, экстазическое переживание мистиком того или иного аспекта близости и причастности к божественному бытию. Они и их последователи достаточно четко отделяли «состояния» от «стоянок» и подробно описывали как те, так и другие.

В классическом суфийском сочинении ас-Сарраджа (ум. в 988 г.) перечислены 10 «состояний»: «самоконтроль» (муракаба), «близость» (курб), «любовь» (махабба), «страх» (хауф), «надежда» (раджа'), «страсть» (шаук), «дружество» (унс), «успокоение» (итма'нина), «созерцание» (мушахада), «уверенность» (йакин). Часто одно состояние «вытесняется», или «отрицается», последующим. Подобные ахвал образуют пары, например «тягость/легкость» (кабд/баст), «трепет/дружество» (хайба/унс), «трезвость/опьянение» (сахв/сукр) и т. п. В некоторых случаях члены пар не просто отрицают, но и дополняют при этом друг друга. Так, «самоуничтожение» ведет к «пребыванию в боге» (фана'/бака'), «отрешение от этого мира» — к «приобщению божественных тайн» (гайба/хукур).

Пока суфий находится «на пути» к богу, его «состояния» характеризуются неустойчивостью (талвин). Достигнув цели, он обретает «стабильность» (тамкин), «укрепляется» (тамаккана) в высшем Х. Разновидностью Х. считали вакт — момент, когда суфий живет лишь настоящим, отрешившись от всяких помыслов о прошлом и о будущем, сосредоточившись исключительно на боге. Если Х. исходит на вакт, он украшает его, «подобно тому как дух украшает тело» (ал-Худжвири). Некоторые суфийские авторы (ал-Мухасиб, ал-Кашани и др.) утверждали, что при благоприятных условиях Х. может «укрепиться» и превратиться в макама. Против этого положения, выразив мнение большинства суфиев, выступал ал-Худжвири. Он же давал следующую иерархию «стоянок и состояний»: макама — вакт — Х. — тамкин.

В гносеологии ал-Газали, Ибн 'Араби и других позднесуфийских мыслителей Х. выступает как способ сверхчувственного познания, присущий лишь истинным «гностикам» ('арифун). С помощью ахвал, нисходящих на сердца их обладателей (арбаб ал-ахвал), последние познают тайны бытия, скрытые от обычного рационального знания (назар). Причиной Х. Ибн 'Араби полагал просветляющее явление божественного Абсолюта (таджалли), которое посещает сердце мистика. Для ал-Газали и Ибн 'Араби «состояния» и «стоянки» суть «стадии» (дараджат) «гносиса», на каждой из которых мистик постигает какую-либо сторону божественной Реальности (ал-хакк), одновременно трансцендентной и имманентной миру. Согласно учению Ибн 'Араби о суфийской иерархии (см. *валли*), каждое «состояние» (как, впрочем, и «стоянка») имеет своего кутба — мистика, добывшего совершенство в знании, присущем данному Х.

Лит-ра: ас-Саррадж. Ал-Лума', 41—72; ал-Калабази. Ат-Та'аруф, 58—61, 64—109; ал-Нувйири. Kashf, 180—183, 370—371; ал-Кушайри. Ар-Рисала, 41—55; ал-Газали. Ихйа', 3, 18 и сл.; Ибн 'Араби. Ал-Футухат, 1, гл. 19, 4, 76 и сл.; Massignon. Passion, 2, 554—557; он же. Essai. Index; Nwyia. Exégèse, Index; Nasr. Sufi Essays, 68—83; Böwering. Mystical Vision, Index; R. Frank. Beings and their Attributes. N. Y., 1978, 20—22; L. Gardet. Hal.—EI, NE, 3, 83—85; R. M. Frank. Hal.—EI, NE, Suppl., 343—348.

A. Ки.