

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ФАТИХА

фатимидские теоретики вынуждены были отодвигать осуществление полной победы над неверными и торжества истинного учения на будущее, когда появится ал-ка'им.

Религиозная политика большинства Ф. была умеренной, исключение составляет период правления ал-Хакима (996—1021). При нем организуется (1005 г.) центр выработки и пропаганды фатимидского фикха (Дар ал-хикма) и одновременно предписывается проклинать первых халифов и асхабов. Наряду с этим были подвергнуты гонениям иноверцы, к которым до того относились терпимо. Психическая болезнь халифа оказалась благодатной почвой для внедрения идей «крайних» исма'илитов, в том числе основателя учения друзей ад-Дарази, и в 1020 г. ал-Хаким провозгласил себя конечным воплощением божества. Тайное исчезновение его на следующий год (вероятно, тайное убийство) друзья объясняют мистическим отсутствием (гайб) до дня, когда он явится как махди. Преемники ал-Хакима вернулись к более умеренной религиозной политике.

Государство Ф. отличалось высоким уровнем экономического и культурного развития, контролировало средиземноморско-индийскую торговлю, но интенсивная эксплуатация земледельцев подорвала экономику, истощаемую войнами с Византией и особенно с крестоносцами. Ф. становятся игрушкой в руках невольничьей гвардии; наконец курдский эмир Салах ад-дин, приглашенный одной из враждующих дворцовых группировок, стал хозяином положения в Каире и в сентябре 1171 г. распорядился произнести хутбу с именем аббасидского халифа. Превращение исма'илитского государства в суннитское произошло совершенно безболезненно и спокойно.

Лит-ра: ал-Кадри ан-Ну'ман. *Китаб ифтиях ад-да'ва*. Тахкик Фархат ад-Дашрани. Тунис, 1975. *Итти'аз ал-хуафа' би ахбар ал-а'имме ал-Фатимийин ал-хуафа'* ли Таки ад-дин Ахмад 'Али ал-Макризи. Хаккакау Дак аш-Шаййал. Каир, 1367/1948; *Босорт*. Династия, 78—81; Л. А. Семенова. Из истории фатимидского Египта: Очерки и материалы. М., 1974; *Хасан Ибрахим*. Та'рих ад-даула ал-фатимийа. Каир, 1958; Les commencements du califat Fatimide au Maghreb. Edition critique et analyse du Kitab al-iftitah ad-da'wa du cadi al-Nu'man 346 H./957 J.C. par Farhat Dachraoui. Tunis, 1975; O. Leary. A short history of the Fatimid Khalifate. L., 1923; W. Madlung. Das Imamat in der frühen ismailitischen Lehre.—DI. 1961, 37; W. Ivanow. The rise of the Fatimids. L., 1942; M. Canard. Fatimides.—EI, NE, 2, 850—862.

О. Б.

ФАТИХА («Открывающая [книгу]») — название первой суры Корана, текст которой широко употребляется в качестве молитвенного. Имеются и другие названия Ф., например умм ал-китаб (К. 3:7/5) — «мать книги», саб' ал-масани (15:87) — «семь повторяемых», ал-хамд — «хвала». Ф. читают при заключении брака, при похоронах, в некоторых других случаях. Во время молитвы Ф. нужно повторять в начале каждого рака'ата. Ее текст часто используется в оформлении культовых зданий. Вся Ф., ее отдельные аяты и буквы используются в амулетах. Текст Ф.:

Хвала Аллаху, который миров Господин,
Милосердивый, милосердный он один.

Дня страшного суда Властелин,

Тебе мы поклоняемся.

Помощь дается нам

Тобою одним.

Веди нас по пути тех, кто тобою водим,

По пути тех, на кого простерлась милость твоя,

На кого ты не гневаешься, кто не знает
заблуждения кручин.

(Пер. В. А. Эбермана)

При чтении Ф. в конце часто добавляют слово амин («верно», амин). Согласно распространенно-му толкованию, «на кого ты не гневаешься» — иудеи, а «кто не знает заблуждения кручин» — христиане. По преданию, Ф. — одна из самых ранних сур, «ниспосылалась» дважды — в Мекке и в Медине. Исследователи относят ее появление к середине мекканского периода и считают, что свое место в Коране Ф. заняла уже после формирования основной части текста.

Термином Ф. часто называют различные ритуальные церемонии, например поминальные молитвы после похорон (Афганистан, Иран).

Лит-ра: ат-Табари. *Тafsир*, 1, 45—58; *Крaчкoвскoй*. *Кoрaн*, 503—504; *Лейн*. *Нрaвы*, 225—226; *Paret*. *Koммeнтaр*, 11—12; *A. Jeffery*. A variant Text of the Fatiha.—MW. 1939, 29/2; *H. A. Winkler*. Fatiha und Vaterunser.—ZS. 1928, 6; *R. Paret*. Fatiha.—EI, NE, 2, 841.

Е. Р.

ФИДА'И («жертвующий собой») — фидай, прозвание исма'илитов, жертвовавших своей жизнью для выполнения заданий руководства общины (чаще всего террористических актов). В XX в. часто употребляется как самоназвание участников вооруженной освободительной борьбы в мусульманских странах. Иногда может переводиться как «партизан». Ф. называли себя вооруженные защитники Тегриза в период иранской революции 1905—1911 гг., участники вооруженной борьбы против англичан в зоне Суэцкого канала, члены вооруженных отрядов палестинского сопротивления, члены одной из организаций, борющихся против шахского режима в Иране («Федайин-е халк»). В настоящее время употребляется по преимуществу для обозначения палестинских партизан.

М. П.

ал-ФИҚХ («глубокое понимание, знание») — исламская доктрина о правилах поведения мусульман (юриспруденция), исламский комплекс социальных норм (мусульманское право в широком смысле).

Ал-Ф. в обоих значениях сложился не сразу с возникновением ислама и становлением мусульманского государства — халифата. До первой половины VIII в. система социальных норм (в том числе и юридических) Халифата в целом не определялась положениями ислама, а состояла преимущественно из норм, которые имели доисламское происхождение и продолжали действовать в новых исторических условиях. На завоеванных арабами территориях прежде юридические нормы и обычаи также сохранялись без серьезных изменений, если не противоречили установкам новой религии, которая поначалу безразлично относилась к собственно правовым вопросам. В это время правовая система Халифата восприняла отдельные элементы римского (византийского), сасанидского, талмудического и канонического (восточнохристианских церквей) права, а также немало местных обычаев, многие из которых впоследствии были исламизированы и включены в ал-Ф.

Формирование ал-Ф.-юриспруденции было обусловлено, с одной стороны, необходимостью приведения фактически действовавшего права и иных социальных норм в соответствие с религиозными ориентирами, а с другой — потребностями регулирования вновь возникавших отношений раннефеодального общества на принципах, концептуально