

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ФАТИМА (ум. в 633 г.)—дочь Мухаммада и Хадиджи, жена 'Али б. Аби Талиба, мать ал-Хасана и ал-Хусайна, один из наиболее почитаемых женских образов в мусульманском мире. Благодаря Ф., пережившей всех своих братьев и сестер и родившей трех сыновей (один умер в младенчестве) и двух дочерей, род Пророка (Ал ан-наби) не был прерван (см. *ахл ал-байт, шариф, сайид*). Ф. с мужем и детьми (ахл ал-киса')—ближайшие родственники Пророка, которым тот, согласно традиции, давал приют в своей палатке или укрывал своим плащом (киса').

В Коране Ф. прямо не упоминается, но шиитские авторы, следуя методам своей экзегетики (см. *тафсир ал-Кур'ан, та'вил*), считают, что о ней идет речь в ряде аятов (3:195/193; 55:19; 92:3 и др.).

При жизни Мухаммада Ф. не играла заметной роли в жизни общины. Прожив после смерти отца около полугода, она оказалась вовлеченной в политические события, поддержав своего мужа против Абу Бакра в борьбе за место преемника Мухаммада (халифа). Традиция сообщает о ее претензиях в качестве наследницы Мухаммада на доходы с оазиса Фадак и о спорах по этому поводу с Абу Бакром.

Образ Ф. окружен многочисленными легендами, возникшими в первую очередь в шиитско-исма'илитской среде. Сообщается о чудесных явлениях, сопровождавших ее зачатие, беременность Хадиджи Ф. и ее роды, о том, что ее брак с 'Али был заключен сначала на небесах (Аллах был вали, Джibrил—хатибом, ангелы—свидетелями, махром являлись половина земли, ад и рай), о множестве подарков, полученных Ф. с небес, о чудесах, совершенных ею при жизни и после смерти. Согласно шиитской традиции, Ф.—первая, кто в Судный день войдет в рай.

Усиление и развитие культа Ф. относится, видимо, к X—XII вв. и связано с династией Фатимидов (ал-Фатимийун), возводивших к Ф. свое происхождение. Рост контактов и соперничества с христианским миром в период крестовых походов привел к обогащению культа Ф. рядом сюжетов, восходящих к культуре Богородицы. В ряду имен-эпитетов, прилагаемых к Ф., зафиксированы, например, ал-Батул (Девственница), Марйам ал-Кубра (Старшая Мария, т. к. Ф. называют сайидой, госпожой, всех женщин на земле и в потустороннем мире). Влияние христианского культа Богородицы—одно из объяснений странной куньи Ф.—Умм Абиха («мать ее отца»). Наиболее часто с именем Ф. употребляется эпитет аз-Захра (Блестящая). С ее легендарным образом постоянно соотносится мотив божественного света. Ф.—один из главных персонажей шиитских мистерий (та'зия).

Во многих мусульманских странах древний обряд—изображение ладони—получил название «рука Ф.». С именем Ф. связывается представление о магических целебных свойствах.

Култ Ф. нашел свое отражение в ряде мусульманских праздников. Один из них—день мубахалы (21, или 24, или 25 зу-л-хиджа), когда Пророк, по преданию, в споре с христианами об истинности его веры предложил им взаимно поклоняться, призвав на себя и ближайших родственников (у Мухаммада это Ф., 'Али, ал-Хасан, ал-Хусайн) небесную кару. Она должна была постигнуть того, кто лжет (3:61/54). Отмечают также день рождения Ф. (20 рамадана), день ее смерти (3 джумада II) и день совершения ею одного из

чудес перед свадьбой (2 рамадана) (в отношении последних двух дат существуют разногласия). У шиитов-имамитов существуют специальные молитвы, посвященные Ф.

Лит-ра: *Ибн Хишам*. Сира, указ.; *Wensinck*. Handbook, Index; *H. Lammens*. Fatima et les filles de Mahomet: Notes critiques pour l'étude de la Sira. Rome, 1912; *L. Massignou*. Der gnostische Kultus der Fatima im schiitischen Islam.—*Eranos Jahrbücher*. Zürich, 1938, 167 и сл.; *он же*. La Mubahala de Médine et l'hyperdulie de Fatima. P., 1955; *он же*. La notion du voeu et la dévotion musulmane à Fatima.—*Studi orientalistici in onore di Giorgio Levi Della Vida*. Rome, 1956, 102—126; *Donaldson*. The Wild Rue, 39, 55, 69, 109, 119; *R. Sirothmann*, Die Mubahala im Tradition und Liturgie.—*DI*. 1957, 33/1—2, 5—29; *L. Vecchia Vaglieri*. Fatima.—*EI*, NE, 2, 841—850. E. P.

ал-ФАТИМИЙУН—Фатимиды, династия шиитских (исма'илитских) халифов, возводивших свое происхождение к Фатиме, дочери Мухаммада, через Исма'ила б. Джа'фара, но истинная генеалогия в период «сокрытых» имамов неясна, даже исма'илитские источники передают ее различно, а суннитские в большинстве случаев вообще отрицают алидское происхождение Ф. В середине X в., когда Ф. начали активную борьбу за влияние на востоке мусульманского мира, у некоторых групп исма'илитов появилась версия о родстве Ф. с ал-Кадахом, организатором исма'илитской пропаганды.

В 900 г. исма'илитский имам 'Убайдаллах поднял восстание в Сирии, но был разгромлен и через Египет бежал в Тунис, где шла успешная исма'илитская пропаганда среди берберов. В 909 г. с их помощью был свергнут аглабидский эмир, и в январе 910 г. 'Убайдаллах торжественно вступил в его столицу, объявив себя махди и халифом. В течение всего правления ал-Махди (909—934) боролся за расширение владений в Северной Африке и дважды (в 913—915 и в 919—921 гг.) пытался овладеть Египтом. Наибольшего территориального распространения государство Ф. достигло при ал-Му'иззе (953—975), когда было завоевано Марокко, в 969 г.—Египет, а затем Палестина и часть Сирии. В 971 г. ал-Му'изз переехал в новую египетскую столицу—ал-Кахира (Каир). С этого момента основное внимание Ф. концентрируется на Ближнем Востоке, а Магриб постепенно выходит из-под их власти. Подчинив себе Мекку и Медину, Ф. ставят целью завладеть Багдадом, свергнуть Аббасидов и восстановить единый Халифат под своей властью. Для достижения этой цели в их распоряжении имелась разветвленная сеть пропагандистов (да'и), возглавлявшихся из Каира специальным центром во главе с верховным да'и.

Наивысшего успеха Ф. достигают в середине XI в., когда в Йемене (с 1038 г.) утверждается исма'илитская династия Сулайхидов, признавшая верховную власть Ф., и происходит несколько случаев чтения хутбы с именем Ф. далеко за пределами их владений (например, в 1057 г. в Мосуле и в 1059 г. в Багдаде). Но далее, несмотря на хорошо организованную пропаганду, начинается падение их влияния. Причиной этого кроме появления могущественного соперника в лице Сельджукидов был кризис самой идеологии фатимидского движения: с одной стороны, Ф. в своих владениях не провели в жизнь скрытое (батин) исма'илитское учение, ограничившись введением правовых норм и догматов, близких учению имамитов, с другой стороны—приход махди не решил социальных проблем, служивших питательной почвой исма'илитского движения. Поэтому

фатимидские теоретики вынуждены были отодвигать осуществление полной победы над неверными и торжества истинного учения на будущее, когда появится ал-ка'им.

Религиозная политика большинства Ф. была умеренной, исключение составляет период правления ал-Хакима (996—1021). При нем организуется (1005 г.) центр выработки и пропаганды фатимидского фикха (Дар ал-хикма) и одновременно предписывается проклинать первых халифов и асхабов. Наряду с этим были подвергнуты гонениям иноверцы, к которым до того относились терпимо. Психическая болезнь халифа оказалась благодатной почвой для внедрения идей «крайних» исма'илитов, в том числе основателя учения друзей ад-Дарази, и в 1020 г. ал-Хаким провозгласил себя конечным воплощением божества. Тайное исчезновение его на следующий год (вероятно, тайное убийство) друзья объясняют мистическим отсутствием (гайб) до дня, когда он явится как махди. Преемники ал-Хакима вернулись к более умеренной религиозной политике.

Государство Ф. отличалось высоким уровнем экономического и культурного развития, контролировало средиземноморско-индийскую торговлю, но интенсивная эксплуатация земледельцев подорвала экономику, истощаемую войнами с Византией и особенно с крестоносцами. Ф. становятся игрушкой в руках невольничьей гвардии; наконец курдский эмир Салах ад-дин, приглашенный одной из враждующих дворцовых группировок, стал хозяином положения в Каире и в сентябре 1171 г. распорядился произнести хутбу с именем аббасидского халифа. Превращение исма'илитского государства в суннитское произошло совершенно безболезненно и спокойно.

Лит-ра: ал-Кадри ан-Ну'ман. *Китаб ифтиях ад-да'ва*. Тахкик Фархат ад-Дашрани. Тунис, 1975. *Итти'аз ал-хуафа* би ахбар ал-а'имме ал-Фатимийин ал-хуафа ли Таки ад-дин Ахмад Али ал-Макризи. Хаккакау Дак аш-Шаййал. Каир, 1367/1948; *Босорт*. Династия, 78—81; Л. А. Семенова. Из истории фатимидского Египта: Очерки и материалы. М., 1974; *Хасан Ибрахим*. Та'рих ад-даула ал-фатимийа. Каир, 1958; Les commencements du califat Fatimide au Maghreb. Edition critique et analyse du Kitab al-iftitah ad-da'wa du cadi al-Nu'man 346 H./957 J.C. par Farhat Dachraoui. Tunis, 1975; O. Leary. A short history of the Fatimid Khalifate. L., 1923; W. Madlung. Das Imamat in der frühen ismailitischen Lehre.—DI. 1961, 37; W. Ivanow. The rise of the Fatimids. L., 1942; M. Canard. Fatimides.—EI, NE, 2, 850—862.

О. Б.

ФАТИХА («Открывающая [книгу]») — название первой суры Корана, текст которой широко употребляется в качестве молитвенного. Имеются и другие названия Ф., например умм ал-китаб (К. 3:7/5) — «мать книги», саб' ал-масани (15:87) — «семь повторяемых», ал-хамд — «хвала». Ф. читают при заключении брака, при похоронах, в некоторых других случаях. Во время молитвы Ф. нужно повторять в начале каждого рака'ата. Ее текст часто используется в оформлении культовых зданий. Вся Ф., ее отдельные аяты и буквы используются в амулетах. Текст Ф.:

Хвала Аллаху, который миров Господин,
Милостивый, милосердный он один.
Дня страшного суда Властелин,
Тебе мы поклоняемся.
Помощь дается нам
Тобою одним.
Веди нас по пути тех, кто тобою водим,
По пути тех, на кого простерлась милость твоя,

На кого ты не гневаешься, кто не знает
заблуждения кручин.
(Пер. В. А. Эбермана)

При чтении Ф. в конце часто добавляют слово амин («верно», аминь). Согласно распространенно-му толкованию, «на кого ты не гневаешься» — иудеи, а «кто не знает заблуждения кручин» — христиане. По преданию, Ф. — одна из самых ранних сур, «ниспосылалась» дважды — в Мекке и в Медине. Исследователи относят ее появление к середине мекканского периода и считают, что свое место в Коране Ф. заняла уже после формирования основной части текста.

Термином Ф. часто называют различные ритуальные церемонии, например поминальные молитвы после похорон (Афганистан, Иран). Лит-ра: ат-Табари. *Тafsир*, 1, 45—58; *Кракковской*. Коран, 503—504; Лейн. *Нравы*, 225—226; *Paret*. *Kommentar*, 11—12; A. Jeffery. A variant Text of the Fatiha.—MW. 1939, 29/2; H. A. Winkler. *Fatiha und Vaterunser*.—ZS. 1928, 6; R. Paret. *Fatiha*.—EI, NE, 2, 841.

Е. Р.

ФИДА'Й («жертвующий собой») — фидай, жертвовавших своей жизнью для выполнения заданий руководства общины (чаще всего террористических актов). В XX в. часто употребляется как самоназвание участников вооруженной освободительной борьбы в мусульманских странах. Иногда может переводиться как «партизан». Ф. называли себя вооруженные защитники Тегриза в период иранской революции 1905—1911 гг., участники вооруженной борьбы против англичан в зоне Суэцкого канала, члены вооруженных отрядов палестинского сопротивления, члены одной из организаций, борющихся против шахского режима в Иране («Федайин-е халк»). В настоящее время употребляется по преимуществу для обозначения палестинских партизан.

М. П.

ал-ФИҚХ («глубокое понимание, знание») — исламская доктрина о правилах поведения мусульман (юриспруденция), исламский комплекс социальных норм (мусульманское право в широком смысле).

Ал-Ф. в обоих значениях сложился не сразу с возникновением ислама и становлением мусульманского государства — халифата. До первой половины VIII в. система социальных норм (в том числе и юридических) Халифата в целом не определялась положениями ислама, а состояла преимущественно из норм, которые имели доисламское происхождение и продолжали действовать в новых исторических условиях. На завоеванных арабами территориях прежде юридические нормы и обычаи также сохранялись без серьезных изменений, если не противоречили установкам новой религии, которая поначалу безразлично относилась к собственно правовым вопросам. В это время правовая система Халифата восприняла отдельные элементы римского (византийского), сасанидского, талмудического и канонического (восточнохристианских церквей) права, а также немало местных обычаев, многие из которых впоследствии были исламизированы и включены в ал-Ф.

Формирование ал-Ф.-юриспруденции было обусловлено, с одной стороны, необходимостью приведения фактически действовавшего права и иных социальных норм в соответствие с религиозными ориентирами, а с другой — потребностями регулирования вновь возникавших отношений раннефеодального общества на принципах, концептуально