

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ФАТИМА (ум. в 633 г.)—дочь Мухаммада и Хадиджи, жена 'Али б. Аби Талиба, мать ал-Хасана и ал-Хусайна, один из наиболее почитаемых женских образов в мусульманском мире. Благодаря Ф., пережившей всех своих братьев и сестер и родившей трех сыновей (один умер в младенчестве) и двух дочерей, род Пророка (Ал ан-наби) не был прерван (см. *ахл ал-байт, шариф, сайид*). Ф. с мужем и детьми (ахл ал-киса')—ближайшие родственники Пророка, которым тот, согласно традиции, давал приют в своей палатке или укрывал своим плащом (киса').

В Коране Ф. прямо не упоминается, но шиитские авторы, следуя методам своей экзегетики (см. *тафсир ал-Кур'ан, та'вил*), считают, что о ней идет речь в ряде аятов (3:195/193; 55:19; 92:3 и др.).

При жизни Мухаммада Ф. не играла заметной роли в жизни общины. Прожив после смерти отца около полугода, она оказалась вовлеченной в политические события, поддержав своего мужа против Абу Бакра в борьбе за место преемника Мухаммада (халифа). Традиция сообщает о ее претензиях в качестве наследницы Мухаммада на доходы с оазиса Фадак и о спорах по этому поводу с Абу Бакром.

Образ Ф. окружен многочисленными легендами, возникшими в первую очередь в шиитско-исма'илитской среде. Сообщается о чудесных явлениях, сопровождавших ее зачатие, беременность Хадиджи Ф. и ее роды, о том, что ее брак с 'Али был заключен сначала на небесах (Аллах был вали, Джibrил—хатибом, ангелы—свидетелями, махром являлись половина земли, ад и рай), о множестве подарков, полученных Ф. с небес, о чудесах, совершенных ею при жизни и после смерти. Согласно шиитской традиции, Ф.—первая, кто в Судный день войдет в рай.

Усиление и развитие культа Ф. относится, видимо, к X—XII вв. и связано с династией Фатимидов (ал-Фатимийун), возводивших к Ф. свое происхождение. Рост контактов и соперничества с христианским миром в период крестовых походов привел к обогащению культа Ф. рядом сюжетов, восходящих к культуре Богородицы. В ряду имен-эпитетов, прилагаемых к Ф., зафиксированы, например, ал-Батул (Девственница), Марйам ал-Кубра (Старшая Мария, т. к. Ф. называют сайидой, госпожой, всех женщин на земле и в потустороннем мире). Влияние христианского культа Богородицы—одно из объяснений странной куньи Ф.—Умм Абиха («мать ее отца»). Наиболее часто с именем Ф. употребляется эпитет аз-Захра (Блестящая). С ее легендарным образом постоянно соотносится мотив божественного света. Ф.—один из главных персонажей шиитских мистерий (та'зия).

Во многих мусульманских странах древний обряд—изображение ладони—получил название «рука Ф.». С именем Ф. связывается представление о магических целебных свойствах.

Култ Ф. нашел свое отражение в ряде мусульманских праздников. Один из них—день мубахалы (21, или 24, или 25 зу-л-хиджа), когда Пророк, по преданию, в споре с христианами об истинности его веры предложил им взаимно поклоняться, призвав на себя и ближайших родственников (у Мухаммада это Ф., 'Али, ал-Хасан, ал-Хусайн) небесную кару. Она должна была постигнуть того, кто лжет (3:61/54). Отмечают также день рождения Ф. (20 рамадана), день ее смерти (3 джумада II) и день совершения ею одного из

чудес перед свадьбой (2 рамадана) (в отношении последних двух дат существуют разногласия). У шиитов-имамитов существуют специальные молитвы, посвященные Ф.

Лит-ра: *Ибн Хишам*. Сира, указ.; *Wensinck*. Handbook, Index; *H. Lammens*. Fatima et les filles de Mahomet: Notes critiques pour l'étude de la Sira. Rome, 1912; *L. Massignou*. Der gnostische Kultus der Fatima im schiitischen Islam.—*Eranos Jahrbücher*. Zürich, 1938, 167 и сл.; *он же*. La Mubahala de Médine et l'hyperdulie de Fatima. P., 1955; *он же*. La notion du voeu et la dévotion musulmane à Fatima.—*Studi orientalistici in onore di Giorgio Levi Della Vida*. Rome, 1956, 102—126; *Donaldson*. The Wild Rue, 39, 55, 69, 109, 119; *R. Sirothmann*, Die Mubahala im Tradition und Liturgie.—*DI*. 1957, 33/1—2, 5—29; *L. Vecchia Vaglieri*. Fatima.—*EI*, NE, 2, 841—850.

E. P.

ал-ФАТИМИЙУН—Фатимиды, династия шиитских (исма'илитских) халифов, возводивших свое происхождение к Фатиме, дочери Мухаммада, через Исма'ила б. Джа'фара, но истинная генеалогия в период «сокрытых» имамов неясна, даже исма'илитские источники передают ее различно, а суннитские в большинстве случаев вообще отрицают алидское происхождение Ф. В середине X в., когда Ф. начали активную борьбу за влияние на востоке мусульманского мира, у некоторых групп исма'илитов появилась версия о родстве Ф. с ал-Кадахом, организатором исма'илитской пропаганды.

В 900 г. исма'илитский имам 'Убайдаллах поднял восстание в Сирии, но был разгромлен и через Египет бежал в Тунис, где шла успешная исма'илитская пропаганда среди берберов. В 909 г. с их помощью был свергнут аглабидский эмир, и в январе 910 г. 'Убайдаллах торжественно вступил в его столицу, объявив себя махди и халифом. В течение всего правления ал-Махди (909—934) боролся за расширение владений в Северной Африке и дважды (в 913—915 и в 919—921 гг.) пытался овладеть Египтом. Наибольшего территориального распространения государство Ф. достигло при ал-Му'иззе (953—975), когда было завоевано Марокко, в 969 г.—Египет, а затем Палестина и часть Сирии. В 971 г. ал-Му'изз переехал в новую египетскую столицу—ал-Кахира (Каир). С этого момента основное внимание Ф. концентрируется на Ближнем Востоке, а Магриб постепенно выходит из-под их власти. Подчинив себе Мекку и Медину, Ф. ставят целью завладеть Багдадом, свергнуть Аббасидов и восстановить единый Халифат под своей властью. Для достижения этой цели в их распоряжении имелась разветвленная сеть пропагандистов (да'и), возглавлявшихся из Каира специальным центром во главе с верховным да'и.

Наивысшего успеха Ф. достигают в середине XI в., когда в Йемене (с 1038 г.) утверждается исма'илитская династия Сулайхидов, признавшая верховную власть Ф., и происходит несколько случаев чтения хутбы с именем Ф. далеко за пределами их владений (например, в 1057 г. в Мосуле и в 1059 г. в Багдаде). Но далее, несмотря на хорошо организованную пропаганду, начинается падение их влияния. Причиной этого кроме появления могущественного соперника в лице Сельджукидов был кризис самой идеологии фатимидского движения: с одной стороны, Ф. в своих владениях не провели в жизнь скрытое (батин) исма'илитское учение, ограничившись введением правовых норм и догматов, близких учению имамитов, с другой стороны—приход махди не решил социальных проблем, служивших питательной почвой исма'илитского движения. Поэтому