

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ФАДАК

1. Налог с продуктов земледелия, выплачиваемый мусульманами с земель, которые по праву завоевания, дарения халифом (имамом) или окультуривания не подлежат обложению хараджем (огородные культуры 'У. обычно не облагаются). Однако это общее положение лишь приблизительно отражает практику: так, с одной стороны, с 'ушровых земель, орошаемых с помощью технических приспособлений, бралась $\frac{1}{20}$ урожая, а с другой — харадж с малопродуктивных богарных земель составлял $\frac{1}{10}$ урожая. Право платить 'У. вместо хараджа скоро превратилось в персональную привилегию. Теоретически 'У. —

закат с продуктов земледелия, и поэтому, по мнению некоторых правоведов, мусульманин — владелец хараджной земли должен платить 'У. сверх хараджа, т. е. 'У. = закат. В действительности крупные землевладельцы, платившие 'У., получали с арендаторов харадж и платили из него 'У., оставляя себе разницу.

2. Торговая пошлина с ахл ал-харб в размере $\frac{1}{10}$ цены товара. В действительности обложение разных товаров различалось и могло быть выше и ниже этой нормы.

3. Всякие торговые сборы с мусульман сверх законного заката (обычно в форме мн. ч. 'ушур, синонимы макс и мукус).

Лит-ра: *Иахиа б. Адам. Ал-Харадж*, 44—50, 78—86; *Lokkegaard. Taxation*, 72—91; *A. Grohmann. 'Ushr.—EI*, 4, 1137—1139.

О. Б.

Ф

ФАДАК — земельный оазис в Северном Хиджазе недалеко от Хайбара, в двух-трех днях пути от Медины. В настоящее время не существует. Население Ф. составляли иудеи, которые выращивали зерновые и финиковую пальму. В ранней истории ислама оазис приобрел известность заключенным с мусульманами договором о капитуляции, в котором Мухаммад сформулировал свое частное решение по вопросу о доходах с земель Ф.

В 627 г. Мухаммад, получив известие, что население Ф. предложило военную помощь Хайбару, направил туда небольшой отряд во главе с будущим халифом 'Али. Экспедиция мусульман свелась к простому набегу. В следующем году, после захвата мусульманами Хайбара, иудеи Ф. вступили в переговоры с посланцем Мухаммада, Мухаййшей б. Мас'удом ал-Ансари, попросив разрешения покинуть пределы оазиса в обмен на все их имущество. Но по мирному договору с Мухаммадом они смогли остаться в Ф., за ними было признано право собственности на половину земель оазиса, а доходы с другой половины их земель передавались на содержание Мухаммада и его семьи. Пророк распорядился передать эти доходы на общественные нужды (на обеспечение сирот, странников, бедняков, в том числе наиболее беднейших членов рода хашим), оговорив за собой право в случае необходимости расходовать их на себя, свою семью и родственников.

После кончины Мухаммада его дочь Фатима выступила с притязаниями на доходы с Ф. (равно как и на долю доходов с оазиса Хайбар), заявив, что имеет на них право как наследница своего отца. Халиф Абу Бакр возразил ей, сославшись на хадис Мухаммада, что у него нет наследников и все им оставленное является собственностью общины (садака), предназначенной на благотворительные цели как закат.

Хотя иск Фатимы был отклонен, раздоры спорящих сторон о статусе Ф. не утихали на протяжении более двухсот лет. В шиитской среде возникло мнение, что земли Ф. составляют наследственную собственность семьи Пророка. В зависимости от политической ситуации притязания Алидов то признавались, то отвергались верховной властью.

Перипетии длительной борьбы за Ф. свидетельствуют о достаточно четком различии, которое проводилось в раннем исламе между двумя видами собственности — частной и общественной — с

соответствующими им правами и обязанностями. Лит-ра: *Бартольд. Соч.*, 6, 99, 525; *J. Schleifer. Fadak.—EI*, 2, 36; *L. Vecchia Vaglieri. Fadak.—EI*, NE, 2, 725—727.

К. Б.

ФАЙ' («возвращение») — все, что мусульмане получают от иноверцев мирным путем: все виды налогов и выморочное имущество. Термин восходит к кораническому выражению «ма афа'а Аллаху 'ала расулихи минхум» («то, что Аллах возвратил от них Своему посланнику»*, 59:6), которым пояснялось, что добыча, доставшаяся без боя («из-за которой не гнали в бой ни коней, ни верблюдов»*), дарована Мухаммаду (возвращена от недостойных владельцев) и он вправе распоряжаться ею по своему усмотрению.

В период завоеваний Ф. называли добычу, захваченную не на поле боя (например, богатства сасанидских царей и знати, брошенные в Ктесифоне). Из Ф., как из всякой добычи, выделялся хумс, а остальное делилось между всеми воинами. Положение изменилось с введением жалованья и регулярного сбора налогов. Уже в конце VIII в. богословы понимали под Ф. прежде всего налоги с иноверцев (Абу Йусуф прямо пишет: «...а фай' по-нашему — харадж»). На этом основании харадж и джизия рассматривались ими как выкуп за жизнь и право пользоваться землей, являющейся добычей всех мусульман (в отличие от заката и хумса). Это теоретическое положение не отменяло представления о Ф. как об особой форме добычи, поэтому некоторые авторитеты (например, ал-Маварди и ал-Газали) полагали, что из него также должен выделяться хумс (хотя, естественно, ни о каком хумсе из хараджа или джизии не могло быть и речи).

Для фискальной практики понятие Ф., созданное теоретиками для объявления права взимания джизии и хараджа, не имело никакого значения. Лит-ра: *Иахиа б. Адам. Ал-Харадж*, 2—10; *Абу 'Убайд. Ал-Амвал*, 16—21; *ал-Маварди. Ал-Ахкам*, 217—245; *ал-Газали. Ал-Ваджиз*, 1, 288—290.

О. Б.

ФАЙД — изливание, эманация. Термин, принятый в мусульманской богословской и философской литературе для обозначения процесса порождения (как правило, трехступенчатого) вселенной из божественного источника (ср. *судур*). Учение о Ф. восходит к неоплатоновским эманационным доктринам, как они изложены в арабских переводах сочинений Плотина, Прокла, Порфирия. В X в. эти доктрины нашли отражение, в частности, в философии ал-Фараби, Ибн Масарры и «Чистых братьев» (Ихван ас-сафа'). Последние, к примеру,

учили, что божественный Абсолют создал вселенную посредством трехступенчатой эманации: Перворазум (ал-ақл ал-аввал) — Всеобщая душа (ан-нафс ал-куллия) — Материя (ал-хайула). В какой-то момент в предвечности Перворазум посредством универсалий наделил знаниями Душу, в результате чего она разделилась на бесчисленные индивидуальные души. Они, в свою очередь, стали конкретными материальными сущностями, соединившись с материей и оформив ее. Душам свойственно стремление к источнику, их породившему, поэтому они начинают восхождение от простейших элементов через минералы и растения к животным, а затем к человеку, который стоит на границе высшего и низшего миров.

Доктрина Ихван ас-сафа' явилась краеугольным камнем исма'илитского вероучения и оказала заметное влияние на мусульманских мистиков и философов. Свою классическую форму учение о Ф. обрело в философии Ибн Сины, где плотинская эманация разворачивается на фоне геоцентрической системы Птолемея. Из Первопринципа (ал-мабда' ал-аввал) — чистейшего и абсолютного бытия — «излилась» (фада) единая духовная сущность — Перворазум, ибо, согласно Ибн Сине, единое может произвести только единое. Перворазум, постигая ('акала) Первопринцип и самого себя, порождает триаду (таслис): разум, душу и тело (джирм) крайней (девятой) небесной сферы (ал-фалак ал-акса). Из второго разума опять же по принципу триады необходимо следуют (йалзам) третий разум, душа и тело сферы неподвижных звезд. Далее идет сфера Сатурна, затем Юпитера и т. д. до сферы Луны, разум которой называется «Действующим разумом» (ал-'ақл ал-фа'ал). Ему подчинена не только собственно лунная сфера, но и земной мир, созданный — в отличие от других — из материи, которой свойственны как бытие (каузн), так и гибель (фасад). Вследствие движения звезд элементы материи смешиваются, образуя различные сущности: минералы, растения, животных и т. д. В целом, согласно Ибн Сине, из Первопринципа исходят 10 разумов и 9 сфер. Движение сфер объясняется беспрепятственным стремлением небесных душ к своему истоку — соответствующему разуму. Души людей также устремлены к Действующему разуму и в конечном счете к самодовлеющему божественному Абсолюту, который есть абсолютное бытие (ал-вуджуд ал-мутлак) и чистое благо (ал-хайр ал-махд).

Описывая процесс эманации, мусульманские авторы нередко пользовались кораническими образами: так, Перворазум отождествлялся с «каламом» (К. 68:1), а Всеобщая душа — с «хранимой скрижалю» (ал-лаух ал-махфуз, К. 85:22) или «матерью книги» (умм ал-китаб, К. 3:7/5). Мусульманские мистики (ат-Тустари, Ибн 'Араби, 'Абд ал-Карим ал-Джили и др.) источником животворной световой эманации считали «Мухаммадову сущность» (ал-хакика ал-мухаммадийя) — прототип не только всего человечества, но и вселенной как «мегагнтропа» (ал-инсан ал-кабир). В учении Ибн 'Араби и его последователей, которые широко использовали элементы религиозной мифологии, проводниками Ф. в дольний мир выступают ангелы — носители трона (хамилул-'арш): Джибрил, Мика'ил, Исрафил и 'Изра'ил. Они олицетворяли четыре функции Ф.: первый внушает существам предназначенные им знания ('улум), второй доставляет им насущную пищу (ирзакат), третий наделяет их бытием (хайат),

четвертый прекращает их жизнь в положенный срок (мамат).

В представлениях суфиев — сторонников учения о «единстве бытия» (вахдат ал-вуджуд) беспрепятственное явление божества в мире (таджалли) в его бесчисленных образах ничуть не меняет его извечной трансцендентной сущности (аз-зат) и не прибавляет ей свойств, ранее ей не присущих (хува ал-ан 'ала ма кана 'алайхи азалан). Творение мира (иджад ал-'алам) происходит внутри Абсолюта: он является себе как бы со стороны, оставаясь при этом единым. Таким образом, творение представляется как переход божества из «состояния сокрытости» (батин) в «состояние очевидности» (захир), реализации бытийных потенций, от века заложенных в его природе.

Ибн 'Араби описывал механизм творения так: из надмирной сущности, представшей в виде нематериального и безграничного облака (ал-'ама'), выделилась первичная субстанция, подобная мельчайшей пыли (ал-хаба'). Ибн 'Араби сравнивал ее с мягким гипсом, способным воспринять любую форму, несомую ей божественным излиянием (файд, файада), которое содержит в себе идеальные архетипы будущего бытия — божественные имена и атрибуты (ал-асма' ва-сифат). Иногда этот процесс изображался как нисхождение божественного дыхания (нафас) или духа (рух), олицетворяющего мужское начало, на «всеобщую природу» (ат-таби' а ал-куллия), которая, исполнившись бытийными возможностями, затем разрешается от их бремени и дает им бытие в виде конкретных материальных предметов.

В целом при всех терминологических и частных различиях, свойственных учению о Ф. в исламе, его костяк — неоплатоновская эманационная теория — остается неизменным. В то же время у позднесуфийских мыслителей из школы Ибн 'Араби акцент делается не на «излияние» божества в мир, а на его отражение, или проявление, в нем. Тем самым усиливается монистическая тенденция, и без того присущая неоплатоникам. Интересную интерпретацию учение о Ф. получило у Шайх ал-Ишрак ас-Сухраварди (см. *ал-Ишрак*) и его последователей.

Лит-ра: *ал-Газали*. Тахафут, 114—116; Ибн 'Араби. Ал-Футухат, 1, гл. 6, 2, 310—311; *ал-Джили*. Ал-Инсани; *ал-Джурджани*. Ат-Та'рифат, 113—114, 176; *ас-Сухраварди*. Малджма', указ; Сагадеев. Ибн Сина; *Amoli*. La philosophie, 237, 680, 683—684, 692; *Nicholson*. Studies, 97, 153, Index; *Wensinck*. On the relation; *Y. Marquet*. La philosophie des Ikhwan as-Safa'. Alger, 1975, Index; *R. W. Austin*. Introduction. — *Ibn 'Arabi*. Bezels, 16—58; *L. Gardet*. 'Alam.—EI, NE, 1, 360—362; *R. Arnaldez*. Ibn Sina.—EI, NE, 3, 968. А. Кн.

ФАҚИР — бедняк; человек, нуждающийся материально или духовно. Противопоставление «бедного» человека — Ф. — «богату» (независимому, нуждающемуся) Аллаху встречается в Коране (35:15/16) и стало характерным для мусульманского богословия. С другой стороны, забота о бедняках (фукара'), т. е. социально обделенных, предписывается Кораном, сунной и этическое назидательными сочинениями. «Бедность» (фаqr, фуqr) проповедовали аскетические учения и суфизм, Ф. стал синонимом дарвиша, суфия. Ф. называли себя, подчеркивая свою скромность и самоуничтожение, поэты, авторы книг, переписчики в колофонах рукописей, это словоупотребление встречается нередко и в быту. В европейских языках и через них в русском термин Ф. применялся к индийским аскетам и йогам; отсюда развилось его значение «волшебник», «фокусник».