

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ,
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

за и систематизации применяемых данным толком выводов. Примером таких произведений являются ал-Усул Абу Зайда 'Абдаллаха ад-Даббуси (ум. в 1038 г.), ал-Усул 'Али б. Мухаммада ал-Баздави (ум. в 1089 г.), ал-Манар 'Абдаллаха б. Ахмада ан-Насафи (ум. в 1310 г.), Хашийат насамат ал-асхар Мухаммада Амина б. 'Абидина (ум. в 1836 г.). В эту же категорию входят работы ат-Тамхид фи тахридж ал-фуру' 'ала-л-усул шафи'ита 'Абд ар-Рахима б. ал-Хасана ал-Иснави (ум. в 1370 г.) и Танких ал-фусул фи 'илм ал-усул маликита Шихаб ад-дина Абу-л-'Аббаса Ахмада б. Идриса ал-Карафи (ум. в 1285 г.).

В третью категорию произведений по У. ал-Ф. включаются труды, авторы которых сочетают оба указанных выше подхода к предмету этой дисциплины. К ним можно отнести Танких ал-усул ханафита 'Убайдаллаха б. Мас'уда, известного под именем Садр аш-шари'а (ум. в 1346 г.), Джам' ал-джавами шафи'ита Тадж ад-дина 'Абд ал-Ваххаба б. 'Али ас-Субки (ум. в 1369 г.) и ат-Тахрир ханафита Мухаммада б. 'Абд ал-Вахида Камал ад-дина, известного под именем Ибн ал-Хумам (ум. в 1456 г.). Особое место среди трудов по У. ал-Ф. занимают книги выдающегося правоведа-маликита Абу Исхака аш-Шатиби (ум. в 1388 г.) ал-Мувафакат и ал-И'тисам, представляющие собой наиболее полное обобщение и законченную систематизацию классической концепции У. ал-Ф.

Таким образом, понятие У. ал-Ф. не только отражает источники ал-фикха-права, но и выступает в качестве общей теории и методологии ал-фикха-юриспруденции. Во втором значении У. ал-Ф. представляет собой дисциплину, лежащую как бы между теоретическим богословием ('илм ал-калам) и собственно ал-фикхом-юриспруденцией. Принятие данной концепции не потребовало от основных мазхабов внесения серьезных изменений в примененные ими конкретные нормы ал-фикха. Наоборот, она в значительной мере была использована для оправдания этих выводов и испытала на себе определенное воздействие правовой практики. Однако в целом классическая исламская концепция У. ал-Ф. преимущественно направлена не на изучение реальных процессов становления и развития ал-фикха, обобщение его истинных исторических (материальных) и юридических источников, а на формальное обоснование действительности его норм, даже сформулированных рациональным путем, ссылками на источники, авторитет которых она в конечном счете связывает с божественным откровением. В силу этого рассматриваемая теория обеспечивает стабильность ал-фикха, идеологически обосновывает его соответствие любым историческим и социальным условиям.

Разработанная крупными правоведами средневековой классическая концепция У. ал-Ф. без принципиальных изменений принята современной мусульманской юриспруденцией, а сами У. ал-Ф. рассматриваются ею в качестве теоретических основ ал-фикха. Не случайно поэтому общетеоретические работы современных мусульманских правоведов, ориентирующиеся в целом на данную концепцию, в значительной степени обращены в прошлое, имеют умозрительный характер и оторваны от действительности. Ведь ключевые идеи, пронизывающие учение об У. ал-Ф., предопределяют его консерватизм, лишают его гибкости и способности адекватно отражать эволюцию фактической роли ал-фикха в социально-нормативном

регулировании. В частности, неуклонно расширяющаяся начиная с середины XIX в. практика включения норм ал-фикха в законодательство привела к тому, что одним из ведущих источников ал-фикха в настоящее время стал принимаемый государством нормативно-правовой акт. Однако это обстоятельство не оказывает заметного влияния на концепцию У. ал-Ф. даже в трактовке современных мусульманских юристов, поскольку, скованная жесткими рамками мусульманско-правовой идеологии, она не может быть сколь угодно существенно пересмотрена.

Лит-ра: *аш-Шафи* и. Ар-Рисала; *он же*. Книга ал-умм. 7. Каир, 1978; *Абу-л-Хусайн Мухаммад ал-Басри*. Книга ал-му'тамад фи усул ал-фикх. 1—2. Дамаск, 1964—1965; *Абу-л-Хасан 'Али б. Мухаммад б. Халиб ал-Маварди*. Адаб ал-кади. 1. Багдад, 1971; *Абу Хамид ал-Газали*. Ал-Мустафа мин 'илм ал-усул. 1—2. Бейрут, [б.г.]; *Абу Исхак аш-Шатиби*. Ал-Мувафакат фи усул аш-шари'а. 1—4. Бейрут, [б.г.]; *Ибн Халдун*. Мукаддима. [Б.м., б.г.], 435—436, 452—458; *Мухаммад Амин б. 'Абидин*. Хашийат насамат ал-асхар. Стамбул, 1883; *А. Э. Шмидт*. Очерки истории ислама, как религии.—Мир ислама. СПб., 1912. 1/1—2, 42—55, 183—197; *Петрушевский*. Ислам. 123—132; *А. С. Боголюбов*. К вопросу о рационалистическом принципе ар-рай в раннемусульманской правовой науке.—Арабские страны: История, экономика. М., 1974. 25—28; *Сюкюннин*. Право. 31—89; *М. ал-Худари*. Усул ал-фикх. Каир, 1938; *'Абд ал-Ваххаб Халлаф*. Масадир ат-ташри' ал-ислами фи-ма ла насс фикх. Каир, 1955; *М. А. аз-Зарка*. Ал-Фикх ал-ислами фи саубин ал-ржади: Ал-Маджал ал-фикхи ал-амм. 1—2. Дамаск, 1968; *М. С. Маюкур*. Манахидж аляджтахад фи-л-ислам. Кувейт, 1974; *В. аз-Зухайли*. Усул ал-фикх ал-ислами. 1—2. Дамаск, 1986; *J. Schacht*. The Origins of Muhammadan Jurisprudence. Oxf., 1950; *Vesey-Fitzgerald*. Nature, *M. Khadduri*. An Introduction.—*Al-Shafi'i, Muhammad ibn Idris*. Islamic Jurisprudence: Shafi'i's Risala. Transl. with introd. by Majid Khadduri. Baltimore, 1961, 3—54; *Schacht*. Introduction; *он же*. Usul.—ShEI, 611—615.

Л. С.
УХУД (Оход)—гора в 5 км севернее Медины, на склонах которой 23 марта 625 г. произошло сражение мусульман с мекканцами, желавшими отомстить за поражение при Бадре. Войско последних достигло 2200—3000 чел., в том числе 200 всадников и 800 воинов в кольчугах. Мухаммад мог противопоставить им 700 пеших воинов, из которых только 100 имели кольчуги. Мусульманский отряд ночью обошел мекканцев, ставших лагерем южнее У., и встал между ними и горой, которая защитила их тыл от нападения мекканской конницы, уязвимый флаг прикрывали 50 лучников. Ход сражения не совсем ясен, достоверно только то, что, когда мекканцы отступили к лагерю (возможно, умеренно) и мусульмане начали его грабить, лучники оставили свою позицию. Возглавивший конницу мекканцев Халид б. ал-Валид воспользовался этим и обошел мусульман, которые понесли большие потери: Мухаммад, окруженный горсткой воинов, был ранен и едва не попал в плен, было убито более 70 чел. (из них 4 мухаджира, в том числе дядя и двоюродный брат Мухаммада, и 68 ансаров); мекканцы же потеряли лишь 19 чел. Однако, видимо, мусульманское войско сохранило боеспособность: мекканцы в ту же ночь ушли в сторону Мекки.

Это сражение было тяжелым ударом по авторитету Мухаммада, ибо мусульмане надеялись, что его предводительство принесет им легкий успех. Его ответом на упреки и объяснением причин неуспеха явились аяты Корана 3: 152/145—175/169.

Лит-ра: *ал-Вакиди*. Магази, 198—250; *Ибн Са'д*. Табакаат, 2/1, 25—35.

О. Б.
УШР (мн. ч. 'ушур; «десятая часть») — налог или сбор в размере $\frac{1}{10}$, десятина.

ФАДАК

1. Налог с продуктов земледелия, выплачиваемый мусульманами с земель, которые по праву завоевания, дарения халифом (имамом) или окультуривания не подлежат обложению хараджем (огородные культуры 'У. обычно не облагаются). Однако это общее положение лишь приблизительно отражает практику: так, с одной стороны, с 'ушровых земель, орошаемых с помощью технических приспособлений, бралась $\frac{1}{20}$ урожая, а с другой — харадж с малопродуктивных богарных земель составлял $\frac{1}{10}$ урожая. Право платить 'У. вместо хараджа скоро превратилось в персональную привилегию. Теоретически 'У. —

закат с продуктов земледелия, и поэтому, по мнению некоторых правоведов, мусульманин — владелец хараджной земли должен платить 'У. сверх хараджа, т. е. 'У. = закат. В действительности крупные землевладельцы, платившие 'У., получали с арендаторов харадж и платили из него 'У., оставляя себе разницу.

2. Торговая пошлина с ахл ал-харб в размере $\frac{1}{10}$ цены товара. В действительности обложение разных товаров различалось и могло быть выше и ниже этой нормы.

3. Всякие торговые сборы с мусульман сверх законного заката (обычно в форме мн. ч. 'ушур, синонимы макс и мукус).

Лит-ра: *Иахья б. Адам. Ал-Харадж*, 44—50, 78—86; *Lokkegaard. Taxation*, 72—91; *A. Grohmann. 'Ushr.—EI*, 4, 1137—1139.

О. Б.

Ф

ФАДАК — земельный оазис в Северном Хиджазе недалеко от Хайбара, в двух-трех днях пути от Медины. В настоящее время не существует. Население Ф. составляли иудеи, которые выращивали зерновые и финиковую пальму. В ранней истории ислама оазис приобрел известность заключенным с мусульманами договором о капитуляции, в котором Мухаммад сформулировал свое частное решение по вопросу о доходах с земель Ф.

В 627 г. Мухаммад, получив известие, что население Ф. предложило военную помощь Хайбару, направил туда небольшой отряд во главе с будущим халифом 'Али. Экспедиция мусульман свелась к простому набегу. В следующем году, после захвата мусульманами Хайбара, иудеи Ф. вступили в переговоры с посланцем Мухаммада, Мухаййшей б. Мас'удом ал-Ансари, попросив разрешения покинуть пределы оазиса в обмен на все их имущество. Но по мирному договору с Мухаммадом они смогли остаться в Ф., за ними было признано право собственности на половину земель оазиса, а доходы с другой половины их земель передавались на содержание Мухаммада и его семьи. Пророк распорядился передать эти доходы на общественные нужды (на обеспечение сирот, странников, бедняков, в том числе наиболее беднейших членов рода хашим), оговорив за собой право в случае необходимости расходовать их на себя, свою семью и родственников.

После кончины Мухаммада его дочь Фатима выступила с притязаниями на доходы с Ф. (равно как и на долю доходов с оазиса Хайбар), заявив, что имеет на них право как наследница своего отца. Халиф Абу Бакр возразил ей, сославшись на хадис Мухаммада, что у него нет наследников и все им оставленное является собственностью общины (садака), предназначенной на благотворительные цели как закат.

Хотя иск Фатимы был отклонен, раздоры спорящих сторон о статусе Ф. не утихали на протяжении более двухсот лет. В шиитской среде возникло мнение, что земли Ф. составляют наследственную собственность семьи Пророка. В зависимости от политической ситуации притязания Алидов то признавались, то отвергались верховной властью.

Перипетии длительной борьбы за Ф. свидетельствуют о достаточно четком различии, которое проводилось в раннем исламе между двумя видами собственности — частной и общественной — с

соответствующими им правами и обязанностями. Лит-ра: *Бартольд. Соч.*, 6, 99, 525; *J. Schleifer. Fadak.—EI*, 2, 36; *L. Vecchia Vaglieri. Fadak.—EI*, NE, 2, 725—727.

К. Б.

ФАЙ' («возвращение») — все, что мусульмане получают от иноверцев мирным путем: все виды налогов и выморочное имущество. Термин восходит к кораническому выражению «ма афа'а Аллаху 'ала расулихи минхум» («то, что Аллах возвратил от них Своему посланнику»*, 59:6), которым пояснялось, что добыча, доставшаяся без боя («из-за которой не гнали в бой ни коней, ни верблюдов»*), дарована Мухаммаду (возвращена от недостойных владельцев) и он вправе распоряжаться ею по своему усмотрению.

В период завоеваний Ф. называли добычу, захваченную не на поле боя (например, богатства сасанидских царей и знати, брошенные в Ктесифоне). Из Ф., как из всякой добычи, выделялся хумс, а остальное делилось между всеми воинами. Положение изменилось с введением жалованья и регулярного сбора налогов. Уже в конце VIII в. богословы понимали под Ф. прежде всего налоги с иноверцев (Абу Йусуф прямо пишет: «...а фай' по-нашему — харадж»). На этом основании харадж и джизья рассматривались ими как выкуп за жизнь и право пользоваться землей, являющейся добычей всех мусульман (в отличие от заката и хумса). Это теоретическое положение не отменяло представления о Ф. как об особой форме добычи, поэтому некоторые авторитеты (например, ал-Маварди и ал-Газали) полагали, что из него также должен выделяться хумс (хотя, естественно, ни о каком хумсе из хараджа или джизии не могло быть и речи).

Для фискальной практики понятие Ф., созданное теоретиками для объявления права взимания джизии и хараджа, не имело никакого значения. Лит-ра: *Иахья б. Адам. Ал-Харадж*, 2—10; *Абу 'Убайд. Ал-Амвал*, 16—21; *ал-Маварди. Ал-Ахкам*, 217—245; *ал-Газали. Ал-Ваджиз*, 1, 288—290.

О. Б.

ФАЙД — изливание, эманация. Термин, принятый в мусульманской богословской и философской литературе для обозначения процесса порождения (как правило, трехступенчатого) вселенной из божественного источника (ср. *судур*). Учение о Ф. восходит к неоплатоновским эманационным доктринам, как они изложены в арабских переводах сочинений Плотина, Прокла, Порфирия. В X в. эти доктрины нашли отражение, в частности, в философии ал-Фараби, Ибн Масарры и «Чистых братьев» (Ихван ас-сафа'). Последние, к примеру,