

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

Писанием, отсутствием Писания, ниспосланного в прошлом (в отличие от христиан и иудеев — «людей Писания» — ахл ал-китаб). Оно называлось по имени духовного прародителя, который мог быть и кровным предком и также обозначался термином У. (16:120/121; 11:48/50). Прототипом такого значения является доисламское и раннекораническое употребление слова У. в значении «вера».

В ассоциативном ряду со словом У. находился глагол амма со значением «предшествовать», «быть впереди» (отсюда имам — «пример», «образец для подражания»). Из этого следует, что термин У. содержал в себе представление о духовной преемственности. История человечества в Коране — это последовательная смена одной религиозной общины (У.) другой, все они составляли некогда единую У. людей, объединенных общей религией (У. Ибрахим, миллат Ибрахим).

В мединских сурах термин У. стал обозначать главным образом мединскую общину и ее составляющие — У. мусульман и иудеев. Анализ коранических контекстов и мединского договора показывает, что основой социальной организации мединской У. являлись отношения зависимости/покровительства (вала’ дживар), которые приобрели, в отличие от доисламского, условного, новый, абсолютный характер. Все члены У. были связаны отношениями вала’ дживар (8:72/73), находясь при этом под покровительством «верховного» маула (вали) — Аллаха (3:68/61; 47:11/12). Это явилось развитием доисламских представлений об отношении между божеством-покровителем племени и членами племени. Покровителем (вали) членов У. стал и сам Мухаммад (4:75/77), являвшийся передатчиком воли Аллаха. Возникновение У. как социальной организации ознаменовало становление структуры отношений господства-подчинения при абсолютном характере верховной власти. Сложение такой социальной структуры, противоречившей господствовавшим длительное время в общественном сознании принципам родоплеменного демократизма, потребовало первоначально сакрализации власти и было обосновано как восстановление искаженных людьми традиций. Этот процесс отразил развитие социально-экономических отношений и идеологических воззрений в оседлой среде Внутренней Аравии на рубеже VI—VII вв.

К концу жизни Мухаммада в У. было включено практически все население Аравии. После смерти Пророка и прекращения «непосредственного вмешательства» Аллаха в жизнь общины У. ал-ислам стала земным носителем верховного суверенитета. В ходе арабских завоеваний и последующей исламизации покоренных народов термин ал-У. стал обозначать все сообщество мусульман, хотя без артикля мог употребляться и в отношении всего «сообщества немусульман» — населения дар ал-харб.

В течение VII в. произошло отождествление общины мусульман (У. ал-ислам) с местом их обитания (дар ал-ислам) и Халифатом.

При этом сохранялось представление о том, что мусульманин, даже живущий вне пределов Халифата, принадлежит к ал-У. Представления о национальном гражданстве появились в мусульманских странах лишь к концу XIX в. До этого мусульмане различных государств юридически

считались членами одной общины мусульман.

Появление и развитие идеологии панисламизма и панарабизма привело к возникновению ключевых для этих концепций понятий У. исламийа (сообщество мусульман), У. ‘арабийа (арабская нация).

Тенденция становления наций в отдельных арабских странах также нашла отражение в употреблении термина У. В трудах египтян, отрицающих панарабизм, зафиксировано выражение У. мисрийа («египетская нация»; ср. ал-Умам ал-Муттахида — Организация Объединенных Наций).

Термин У. продолжает употребляться и для обозначения автономных религиозных общин. Так, в трудах ливанских богословов-маронитов он используется для выделения идеологического аспекта религиозной общности в многоконфессиональном государстве.

Лит-ра: *Резван*. Исследования, 224—228; *Денлу*. Ummah; *он же*. Ummah in the Constitution of Medina.—JNES. 1977. 36/1, 39—47; *L. Massignon*. Umma et ses synonymes: Notion de Communauté sociale en Islam.—REI. 1941—1946, 151—157; *A. H. Ibrahim*. La Oumma ou la communauté d’une langue à l’autre.—Peuples méditerranéens. P., 1981, 15, 3—21; *C. A. O. Niewenhuijze*. The Ummah — an Analytic Approach.—StI. 1959, 10, 5—22; *H. Kruse*. The Development of the Concept of Nationality in Islam.—Studies in Islam. New Delhi, 1965, 2, 7—16; *M. Kalby*. Ummah: Identité régionale et conflits politico-culturels: cas du Maroc médiéval.—StI. 1983, 58; *Y. Oda*. The concept of the «Ummah in the Qur’an: an Elucidation of the basic nature of the Islamic Holy community.—Orient. Tokyo, 1984, 20, 93—108; *U. Rubin*. The «Constitution of Medina»: some notes.—StI. 1985, 62, 12—18.

E. P.

‘УМРА — малое паломничество. Обряд, совершаемый в любое время года. Предпочтительны месяцы рамадан, раджаб или зу-л-хиджа (когда ‘У. совершается совместно с хаджем). ‘У. предшествует обряду принятия ихрама, после чего паломник входит на территорию ал-Масджид ал-Харам, обходит ал-Ка’бу (см. *таваф*), молится, пьет воду из Замзама и семь раз пробегает между холмами ас-Сафа и ал-Марва (см. *са’й*). Если за ‘У. не следует хаджж, то паломник выходит из состояния ихрама. Доисламская ‘У. совершалась в весенний месяц раджаб и являлась сезонным обрядом. Элементами ‘У. были, по-видимому, обряды принятия ихрама, тавафа и принесения жертв (манасик), са’й не входил в ‘У., о чем можно судить по суре 2:158/153. Объединение ‘У. и хаджжа в 632 г. стало проявлением религиозной политики Мухаммада, стремившегося исламизировать основные языческие обряды. В исламе совершение самостоятельной ‘У. считается актом личного благочестия и в отличие от хаджжа необязательно.

Лит-ра: *Gaudejroy-Denomyne*s. Pèlerinage, 192—200, *R. Paret*. ‘Umma.—EI, 4, 1101—1103.

D. E.

‘УРС (синоним валима) — свадебное торжество. Этап брачной церемонии, во время которого оглашается брачный договор (сига) и выплачивается махр или его часть (садак). ‘У. знаменует собой формальное заключение брака. Однако от ‘У. до фактического вступления в брачные отношения (никах) может пройти много времени, т. к. ‘У. может быть отпразднован, когда брачующиеся еще не вышли из детского возраста.

Лит-ра: см. лит-ру к ст. *завидж*.

A. B.

‘УСМАН (Осман) б. ‘Аффан (ок. 575—656) — третий «праведный» халиф. Богатый мекканский купец из рода умайя (омейя), один из первых последователей Мухаммада, женился на его дочери (ок. 610 г.). С группой мусульман выселялся в Эфиопию, в 623 г. был уже в Медине; там он и Мухаммад женились на дочерях друг друга.

При жизни Мухаммада и первых халифов 'У. не проявил себя как военный или политический деятель, предпочитая пользоваться благам жизни, доступными ему как богатому человеку. Согласно предсмертной воле 'Умара, 'У. вошел в состав «совета» по избранию халифа (шура) и был избран халифом, вероятно, потому, что соперничавшие члены «совета» сочли его наименее опасной фигурой.

В правление 'У. было завершено завоевание государства Сасанидов, утвердилось положение мусульман в Тунисе и Закавказье. По инициативе 'У. был составлен сводный текст Корана, который он старался сделать каноническим, приказав уничтожить остальные списки. В последние годы его правления впервые возникла оппозиция халифу, в провинциях вспыхивали мятежи. Это объяснялось увеличением значимости новых центров, таких, как Куфа, Басра и Фустат; 'У. пытался усилить контроль над ними, назначая туда наместников из своих родственников, которые получали в дар земли и значительные денежные дарения в ущерб верхушке асхабов. Обогащение халифа и его родни вызывало также упреки аскетически настроенной части мусульман, обвинявших его в отступлении от образа жизни Мухаммада и двух первых халифов.

В начале мая 656 г. в Медину прибыла делегация египтян. 'У. пообещал удовлетворить их требования, а затем будто бы послал письмо своему наместнику с приказом казнить их по возвращении. Письмо было перехвачено, египтяне вернулись и с помощью других недовольных осадили 'У. в его доме; большинство мединской верхушки придерживались враждебного нейтралитета; 17 июня недовольные, возглавляемые 'Абдаллахом, сыном халифа Абу Бакра, ворвались в дом и зарубили 'У.; имя убийцы точно неизвестно. По преданию, кровь убитого халифа оросила лежавший рядом Коран. Такие «османские» Кораны как величайшая реликвия хранились во многих мечетях, в том числе один в Самарканде (ныне в Музее истории Узбекской ССР в Ташкенте).

Смерть 'У. вызвала многолетнюю гражданскую войну в Халифате.

Лит-ра: The Ansab al-ashraf of al-Baladhuri. Ed. by S. D. F. Goitein. 5. Jerusalem, 1936, 1—105.

О. Б.

УСЎЛ ад-ДИН («корни, основы веры») — основные догматы ислама. На формирование мусульманской (суннитской и шиитской) догматики сильное влияние оказала му'тазилитская догматика — первая в исламе система догматов, окончательно сформировавшаяся в первой половине IX в. Подобно пяти «корням» догматической системы му'тазилитов, суннитские богословы также сформулировали пять основных догматов. Это: 1) учение о единобожии (ат-таухид); 2) вера в божественную справедливость, в правосудие Аллаха (ал-'адл); 3) признание пророческой миссии Мухаммада и предшествовавших пророков (ан-нубува); 4) вера в воскресение, Судный день и потусторонний мир (ал-ма'ад, или ал-кйама); 5) учение об имамате/халифате. Первые четыре догмата общие для суннитов и шиитов. Вопрос о верховной власти (имамате) — главный предмет расхождения между ними.

В мусульманском богословии У. ад-Д. означает учение об общих принципах веры и его методологию. В богословской литературе термин У. ад-Д., или усул ад-дйана, часто употребляется вместо 'илм ал-калам как введение в изложение богословской системы. Отсюда названия таких работ,

как ал-Ибана 'ан усул ад-дйана, приписываемая ал-Аш'ари (ум. в 935 г.), Усул ад-дин фи 'илм ал-калам ал-Багдади (ум. в 1037 г.) и др. В подобных сочинениях авторы, излагая богословскую систему, подразделяли пять основных догматов ислама на большее число «основ» (усул), каждую из которых они делили, в свою очередь, на «вопросы» (маса'ил), или проблемы. Так, ал-Багдади в упомянутом сочинении описал пятнадцать «основ» веры, подразделив каждую из них также на пятнадцать «вопросов». Аш-Шахрагани (ум. в 1153 г.) в сочинении Нихайат ал-икдам фи 'илм ал-калам представил богословскую систему в виде двадцати «основоположений» (кава'id).

В высших духовных заведениях стран современного мусульманского Востока (например, в ал-Азхаре) имеются специальные факультеты (куллият усул ад-дин), где преподают основы богословия и апологетики.

Лит-ра: ал-Багдади. Усул ад-дин; L. Gardet. Din. 5. Usul al-din. — Et. NE, 2, 295—296.

С. П.

УСЎЛ ал-ФИКХ («основы, корни ал-фикха») — источники ал-фикха-права, основы теории и методологии ал-фикха-юриспруденции.

Согласно классической исламской концепции, У. ал-Ф. как особая дисциплина сложились не сразу с началом систематизации выводов ал-фикха, поскольку первое поколение правоверных в них не нуждалось. Считается, что Мухаммад общал приверженцам новой религии обязательные для них правила поведения преимущественно со ссылкой на божественное откровение, а его сподвижники (ас-сахаба) и их последователи (таби'ун) в поисках таких правил обращались прежде всего к Корану и сунне Пророка. Если в этих основополагающих источниках они не находили предписаний, имевших очевидный смысл и ясно указывавших на требуемые правила поведения (кат'ийат ад-далала), то глубокое знание смысла ислама и образа мыслей Пророка гарантировало безошибочность их мнений и позволяло им вводить новые практические нормы на основе общих целей шари'ата.

Однако, в соответствии с господствующей мусульманско-правовой теорией, с уходом из жизни сподвижников Пророка и их первых последователей возникла острая потребность в разработке строгих правил формулирования правовых норм на основе Корана и сунны. Такая потребность объяснялась прежде всего тем, что новые поколения мусульманских правоведов не могли быть непосредственными свидетелями решений правовых вопросов Пророком и не обладали столь глубокими знаниями основ ислама, как их предшественники. Кроме того, включение в состав Арабского халифата в результате завоеваний новых территорий, распространение ислама среди покоренных народов, со своими обычаями и правовыми традициями, поставили мусульманских правоведов перед необходимостью решать такие проблемы, которые были неизвестны первому поколению мусульман и, естественно, не получили прямого отражения в Коране и сунне. Свободное использование правоведами различных методов поиска правовых норм (ар-ра'й) приводило к существенным расхождениям в решении аналогичных вопросов. Такие различия сами по себе не были опасными, но могли привести к отклонению от истинных целей шари'ата, зафиксированных в