

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

глашению тайн. В этом отношении ат-Т. равнозначна другому принятому шиитами принципу: «повеление одобряемого и запрещение порицаемого» (ал-амр би-л-ма'руф ва-н-нахй 'ан ал-мункар). К общим установкам шииты относят высказывание того же имама о том, что ат-Т. не должна вести к кровопролитию, что она применима ко всему, кроме питья вина, и т. д. Один из ранних кодификаторов имамитского права, ал-Муфид (ум. в 1022 г.), считал, что ат-Т. допустима на словах «при необходимости» ('инда ад-дарура), но недопустима в определенных действиях (например, убийство). Применение ат-Т., по его мнению, оправданно, но в каждом случае человек должен руководствоваться соображениями «наилучшего», выбирая оптимальное решение.

Средневековые шиитские факихи стремились не только утверждать обязательность (ваджиб, фард) ат-Т., но и конкретизировать сферы применения этого принципа. В случае необходимости ат-Т. шиитам предписывалось: совершать запретное, пренебрегать религиозными обязанностями, не препятствовать первому и второму, поступать в соответствии с «внешним объектом» (мауду' хариджи) — сотрудничать с властями, исполнять ритуалы нешиитского большинства мусульман и т. д. При этом шиитам вменялось в обязанность не только мысленно отречься от всего, к чему они принуждены, но и тайне проклинать врагов своей веры. Наиболее строго и последовательно этот принцип соблюдали «крайние» шииты (друзы, хуруфиты, 'али-илахи и др.) и исма'илиты, чаще других подвергавшиеся преследованиям за свои религиозные убеждения.

С победой имамитов в Иране практическая значимость принципа ат-Т. уступает место теоретическому предписанию. Современные имамиты относят ат-Т. не к «основам религии» (усул ад-дин), или «догматам» (ал-'ака'ид), а к «ветвям» (фуру'), т. е. к частным вопросам вероисповедания, рассматривая ат-Т. как допустимое «ослабление» в особых случаях, оговоренных в трудах факихов. Вместе с тем имамитские идеологи (в частности, мужтахиды ал-Музаффар и Кашиф ал-Гита' в Ираке, айатолла Хомейни в Иране) придают важное значение ат-Т. как исламскому принципу и отличительному «знаку» (ши'ар) «семьи Пророка». Ссылаясь на Джа'фара ас-Садика, Хомейни утверждает, что ради предосторожности дозволено все, если только это не ведет к «порочности», «неправильности в религии» (ал-фасад фи-д-дин). «Порочным» считается разрушение святынь, порча Корана, оспаривание от ислама и т. п. Ат-Т. не распространяется на «основы ислама» (паломничество, молитва), правовые нормы (наследование и т. п.) и др.

В изложении Хомейни ат-Т. представляется скорее методом учета меняющихся обстоятельств, нежели догматической установкой, лишённой рационалистического расчета. Однако имамитским идеологам не удается преодолеть двойственность ат-Т. (допустимость или обязательность, страх за свою жизнь или предусмотрительность, догматическое предписание или рационалистический метод), неопределенность и подвижность границ ее применения, обусловленные историческими и региональными обстоятельствами.

В современном мусульманском мире, в странах,

где шииты составляют меньшинство (Ливан, Пакистан, Афганистан и др.), принцип ат-Т. остается в силе.

Лит-па: Wensinck. Concordance, 7, 320; ал-Муфид. Ава'ил, 96—97; он же. Шарх, 66—67; аш-Шахрастани. Книга о религиях, 113—115, 121, 125, 141, 148; Петрушевский. Ислам, 268—269; Файляд. Та'рих ал-Имамийа, 166—168; Г. Goldziher. Das Prinzip der taklija im Islam.—ZDMG, 1906, 60, 213—226; E. Kohler. Some Imami-Shi'i views on taqiyya.—JAOS, 1975, 95/3, 395—402; E. Meyer. Anlaß und Anwendungsbereich der Taqiyya.—DI, 1980, 57/2, 246—280; R. Strothmann. Taqiya.—EI, 4, 680—681.

С. П.

ат-ТАКЛІД («следование», «подражание») — следование авторитету мужтахидов какого-либо одного мазхаба в разработках частных вопросов фикха. В VIII в. ат-Т. обозначал принадлежность к кружку кого-либо из сподвижников Мухаммада, а позднее — к кружкам последователей такого сподвижника. С середины X в., когда «двери иджтихада» стали постепенно закрываться и его степени стали труднодостижимыми, ат-Т. приобретает значение «уровень авторитетности факиха, не являющегося мужтахидом». Ат-Т. делится на Т. ал-хасс (уровень ученых) и Т. ал-'амм (уровень обычных знаний). Т. ал-хасс делится на три разряда: 1) Т. ат-тахридж — уровень выведения решений, которым обладают те, кто может разъяснять недостаточно определенные места шари'ата на основании разработок мужтахидов своего мазхаба; 2) Т. ат-тарджих — уровень предпочтительного выбора, которым обладают те, кто может выбрать лучшее решение из уже разработанных мужтахидами; 3) Т. ат-тақдир — уровень оценки, которым обладают те, кто, хорошо изучив работы предшественников и постигнув систему их аргументации, могут составлять изложения их работ, писать к ним комментарии и т. п., ничего не прибавляя от себя. Претендующему на какой-либо разряд ат-Т. необходимо подтвердить свои претензии в ученых собраниях или письменными трудами. Выпускники высших духовных училищ и богословских факультетов после сдачи экзамена становятся носителями степени Т. ат-тақдир.

В современной социально-политической литературе термин ат-Т. приобрел значение «консерватизм», в работах реформаторов ислама — «косность».

Лит-па: Абу Захра. Та'рих ал-мазахиб, 1, 119—121; Mahmassani. Falsafat al-tashri, 97—98; J. Schacht. Taklid.—ShEI, 562—564.

А. Б.

ТАЛАБ ал-'ИЛМ — поиск знания, стремление к знанию. Т. ал-'И. провозглашался одной из обязанностей всякого мусульманина, главным образом был направлен на изучение хадисов и фикха; конкретные формы и реализация Т. ал-'И. зависели от определения 'илм в данном направлении (толке) ислама и от социально-исторических условий. Для Т. ал-'И. рекомендовалось путешествие (рихла), а подходящим возрастом считались молодые годы, хотя определенных ограничений не было.

А. Х.

ТАЛАҚ («отпущение», «развод»; перс.-тадж. талок, тур. босама) — самый распространенный вид расторжения брака. Этот развод предписывает полное освобождение жены от всех супружеских обязанностей при произнесении мужем особой формулы развода (талак) даже без объяснения причины. При этом за женой сохраняется имущество, полученное ею от мужа (махр), муж обязан содержать ее до окончания срока воздержания ('идда), после чего она снова может выйти замуж. Если в течение этого времени супруги возобновят отношения, развод становится недействительным.

Но если 'идда миновала, брак может быть заключен снова только обычным порядком. Если формула развода произнесена трижды, брак может быть возобновлен только после еще одного замужества бывшей жены, когда она получит развод или останется вдовой. Если формула развода была произнесена девять раз, брак не может быть возобновлен ни при каких условиях. Дети остаются с матерью, мальчики до тех пор, пока нуждаются в женском уходе (до 7—8 лет), девочки до времени выхода замуж (до 13—15 лет). В течение этого срока отец обязан давать им содержание.

Помимо Т. в исламе есть другие виды развода: *фасх* — развод по инициативе жены, если муж не выполняет каких-либо условий брачного договора, но признаваемый недействительным в случае достижения примирительного соглашения; *хул'* — развод по инициативе жены, после которого брак не может быть возобновлен, при этом жена теряет имущество, полученное ею от мужа (*махр*), и еще должна выплатить ему компенсацию ('ивад), которая устанавливается по соглашению или определяется кади; *ли'ан* — взаимное проклятие, когда муж обвиняет жену в неверности, но не может этого доказать, а жена обвиняет мужа во лжи и клевете; развод при этом является окончательным, жена теряет свой *махр*, а муж может не признать ребенка, родившегося после такого развода. Кроме названных существуют еще бытующие, но не признаваемые фикхом виды прекращения супружеских отношений: *зихар* — когда муж дает понять жене, что она стала для него как сестра или мать, т. е. запретной для брака, и 'ила' — когда муж приносит клятву не иметь отношений с женой, но не отпускает ее совсем. В обоих случаях для возобновления брачных отношений необходимо принести покаяние (ал-каффара), а иначе жена имеет право на развод *фасх*.

В настоящее время весь порядок развода остается бытующей правовой нормой во всех странах ислама, но испытывает сильное влияние местных обычаев и смягчается с ростом общего культурного уровня. На территории СССР Т. и другие виды шариатских разводов законной силы не имеют.

Лит-ра: *аш-Шайбани*. Ал-Джами' ас-сариф, 39—49; *Zaid ibn 'Ali*. Corpus juris, 206—217; *Садр аш-шару'а*. Мухтасар, 69—91; *Abu Zahra*. Family Law, 148—149; *Stern*. Marriage, 127—150; *J. Schacht*. Talak.—ShEI, 564—571.

А. Б.

ТАЛЎТ — коранический персонаж, израильский царь, победитель Джалута, библейский Саул. Согласно Корану, пророк израильтян, желавших иметь над собой царя, назначил таковым Т. Они же поначалу не сочли его достойным, так как Т. не был ни знатен, ни богат. Доказательством того, что именно Т. угоден Аллаху, стало возвращение ковчега завета с сакиной и реликвиями времени Мусы и Харуна, который был принесен израильтянам ангелами. Выступив с войском против Джалута, Т. испытал своих воинов и позволил продолжать с ним путь только тем, кто подчинился его приказу и не пил из реки, которую им пришлось переходить. Таких оказалось немного, и они боялись вступить в бой, но Аллах даровал им победу, обратив врагов в бегство и дав Да'уду убить Джалута (2:247/248—251/252).

Коранический рассказ о Т. и Джалуте относится к мединскому времени и является «историческим» примером, призванным вдохновить малочисленных мусульман на борьбу с многочислен-

ными врагами. Он является также «исторической» параллелью битве при Бадре (624 г.), когда горстка мусульман одержала верх над большим мекканским ополчением. Послекоранические предания утверждают, что мусульман при Бадре было столько же, сколько воинов у Т.

Коранический рассказ восходит к библейскому, но значительно от него отличается. Имя Т. — единственное имя библейского персонажа в Коране, не восходящее к своему библейскому прототипу. Эпизод с испытанием воинов восходит к библейскому рассказу о Гедеоне.

В послекоранической литературе в подробностях излагаются многие мотивы библейского рассказа, в частности о захвате и возвращении ковчега, о попытках Т. убить Да'уда, о вызывании им духа Самуила и т. д. Лит-ра: *ам-Табари*. Та'рих, 1, 547—562; *он же*. Тафсир, 2, 393—403; *ас-Са'лаби*. Кисас, 149—154; *ал-Киса'и*. Кисас, 250—258; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 128—129; *Horowitz*. Untersuchungen, 123; *Speyer*. Erzählungen, 363—371; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 371; *Paret*. Kommentar, 52—53; *Beltz*. Sehnsucht, 167—168; *B. Heller*. Talut.—EI, 4, 695—696.

М. П.

ТАНАСУХ (танасух ал-арвах) — последовательный переход, переселение души, метемпсихоз. В мусульманской богословской и доксографической литературе последователи различных учений о переселении душ известны под общим названием *асхаб* (ахл) ат-танасух или ат-танасухийа (танасухиты).

Вера в переселение душ была широко распространена среди многих древних народов, в частности среди индийцев. В общих чертах учение о переселении душ вошло в построения греко-эллинистической философии, в частности Сократа, и религиозно-философскую систему манихеев. В разной форме представление о переселении душ, заимствованное, видимо, из названных источников, проникло и в ислам, прежде всего в среду «крайних» шиитов. Чуждая первоначальному исламу, идея переселения душ получила развитие в учениях «крайних» шиитов, в частности кайсанитов.

В учениях «крайних» представление о переселении душ часто сливалось с идеей «воплощения», «вселения» (хулул) божественного духа в человеческое тело, поэтому танасухитов называли также *асхаб ал-хулул* или ал-хулулийа (хулулиты), а термин танасух приобрел и другое значение — распространение божественного духа (света, чистоты) на людей.

Идею переселения душ проповедовали *исма'илиты*, *нусаириты*, *друзы*, *му'тазилиты*, *хабититы* и др. Наиболее распространенным среди них было представление о том, что переселение душ происходит в этом мире. Души меняют свою телесную оболочку (калиб), подобно тому как человек меняет обветшалую одежду на новую. Состояние новой оболочки, в которой душа наслаждается или страдает, зависит от того, как действовала душа в прежней оболочке. Согласно этому представлению, дети, не совершившие греха, могут страдать (например, от болезни), если в их телесную оболочку переселилась душа, «согρευшая» прежде в другой оболочке.

Среди танасухитов имели распространение учения о четырех ступенях переселения душ, о циклах (длительных и коротких) переселения, в ходе которых души умерших проходят испытание, перемещаясь из одного тела в другое (насе-