

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

semitischen Literatur. B., 1907; Horovitz. Untersuchungen, 116—119; Speyer. Erzählungen, 372—404; Walker. Bible Characters, 123—129; Sidersky. Les origines, 112—126; Gaudefroy-Demombynes. Mahomet, 372—375; Paret. Kommentar, 344; Beltz. Sehnsucht, 171—175; J. Walker. Sulaiman.—EI, 4, 561—563.

М. П.

ас-СУЛАМИЙ, Абӯ ‘Абд ар-Рахман Мухаммад б. Хусайн (937 или 942—1021)— крупный представитель хорасанской школы суфизма, автор многих «классических» суфийских сочинений. Родился в Нишапуре в семье, связанной с суфизмом давней традицией. Хирку ас-С. получил от своего отца, однако наибольшее влияние на формирование его как суфия оказал его дед по матери Исма’ил б. Нуджайд — умеренный маламати. Хадисам и фикху ас-С. обучался у ас-Сибги, ал-Асамма, ал-Даракутни и др. Среди его суфийских наставников были известные суфии ас-Саррадж, ан-Насрабази, ас-Сулуки и др. Ас-С. много путешествовал. Посетил Ирак, Сирию, Хиджаз и восточные области Халифата. Подолгу жил в Багдаде. Вернувшись в Нишапур, предоставил свой большой дом и библиотеку в распоряжение суфиев, которые продолжали пользоваться ими и после его смерти. Основанная им суфийская обитель (дувайра суфия) получила его имя.

Ас-С. приписывают более 100 сочинений, из которых сохранилось ок. 30. Наибольшую известность получил его свод суфийских биографий Табакат ас-суфия — самое раннее из дошедших до нас сочинений подобного жанра, содержащее ценные сведения об аскетях и мистиках IX—X вв. На этом труде основывались более поздние суфийские биографы. В суфийских кругах были также популярны трактаты ас-С. по суфийской этике и «психологии»: ‘Уйуб ан-нафс ва мудавату-ха, Адаб ас-сухба, Рисалат ал-маламатийа и др. Резкую критику со стороны факихов встретило самое крупное сочинение ас-С.—Хака’ик ат-тафсир, где была тщательно воссоздана предшествующая суфийская традиция символически-аллегорического истолкования текста Корана (та’вил). Туда вошли, в частности, экзегетические высказывания, приписываемые Джафару ас-Садиду, Ибн ‘Аббасу, а также суфиям-теософам ат-Тустари, ан-Нури, ал-Халладжу. Тафсир ас-С. наглядно показал близость и общие корни шиитского и суфийского эзотеризма.

Ас-С. стал одним из зачинателей и классификаторов зарождавшейся суфийской науки («улум хазихи-т-та’ифа», «илм ат-тасаввуф»). Отстаивая правомочность существования суфизма в исламе, он обращался за доказательствами к Корану, сунне Пророка, высказываниям и образу жизни ранних суннитских авторитетов. Описывая суфийскую традицию, ас-С. предпочитал умалчивать о наиболее смелых теософских положениях ал-Бистами и ал-Халладжа, чтобы избежать критики со стороны традиционалистов. В то же время он достаточно терпимо относился к экзотическому поведению во время радений (сама), что не преминули поставить ему в вину его противники.

Биографы ас-С., признавая его обширные познания в области сунны, полагали, что он «фабриковал для суфиев хадисы» и был «ненадежным передатчиком» (гайр сика). Резко критиковал ас-С. ханбалит Ибн ал-Джаузи.

Ас-С. оставил множество учеников, среди которых выделяются продолжатели его дела ал-Кушайри и знаменитый хорасанский ученый-историк ал-Байхак, слушавший у него хадисы. Как идеолог «умеренного», практического суфизма, ас-С. стал связующим звеном между ас-

Сарражем и ал-Кушайри. От последнего его традиция перешла к ал-Газали, высоко ценившему автора Табакат и даже оправдывавшему его суфийский Тафсир.

Лит-ра: ал-Багдади. Та рих Багдад, 2, 248—249; аз-Захаби. Тазкира, 3, 248—250; Ибн ал-Имад. Шазарат, 3, 196—197; ас-Сулами. Табакат; он же. Adab al-suhba. Ed. M. J. Kister. Jerusalem, 1954; он же. ‘Уйуб ан-нафс ва мудавату-ха. Такхик М. ‘Абд ал-Мун’им Хафаджи ва ‘Абд ал-‘Азиз Шарраф. Бейрут, 1981; Hartmann. Risalat; Massignon. Essai, 359—412; GAS, 1, 671—674; Бертельс. Суфизм, 219—224; P. Nwyia. Le Tafsir mystique attribué à Ga’far Sadiq.—MUSJ. 1968, 43/4, 180—230; Böwering. Mystical Vision; al-Ghazali. Al-Risalat al-laduniyya.—JRS. 1938, 2, 190.

А. Кн.

СУЛТАН («власть», «могущество») — титул независимого светского правителя. В Коране слово С. употребляется в первоначальном значении «власть», «могущество» (14:10/11—12, 11/13; 15:42 и др.); в хадисах (в частности, в формуле «С. — тень Аллаха на земле») и в повествовательных источниках (до конца X в.) — в значении «политическая власть», в том числе и власть халифа. Наряду с этим в X в. правители начинают метафорически именовать в третьем лице «султан» в смысле «его величество», но только при Сельджукидах С. становится титулом, более высоким, чем малик или амир, чем-то вроде иранского шахиншаха.

Факихи первой половины XI в. (например, ал-Маварди) еще понимали под С. государственную власть, а спустя примерно полвека ал-Газали разумеет под этим только светского правителя в противоположность духовному главе, имаму (халифу). Дальнейшее развитие этой антитезы привело иногда к утверждениям о необходимости полного разделения светской и духовной власти.

Хотя считалось, что высокий титул С. может дать только халиф (мамлюкские султаны для придания авторитета своей власти даже специально воссоздали в Каире династию марионеточных халифов будто бы из потомков Аббасидов), однако его нередко носили и мелкие правители, султанами стали называть также великих суфийских шейхов.

С XVI в., когда Османы объединили под своей властью всю западную часть мусульманского мира, для Европы и значительной части Азии и Африки титул С. связывался прежде всего с ними. Для суннитов они как главы общины были одновременно и политическими правителями, и духовными руководителями, что привело в XVIII в. к возникновению легенды о передаче им халифата последними Аббасидами.

В Иране после Сельджукидов титул С. был вытеснен иранским шах, его носили только некоторые мелкие вассальные правители. Исключение составляет принятие его последним Каджаром Ахмадом I (1909 г.).

Лит-ра: Бартольд. Соч., 6, 17—78; А. С. Тверитинова. Фальсифицированная версия о турецком халифате.—Изв. ИОИИ АН ТаджССР. 1954, 5, 167—180; H. Busse. Calif und Großkönig: Die Buiden in Iraq (945—1055). Beirut, 1969.

О. Е.

СУЛХ («улаживание», «соглашение») — мирный договор, заключавшийся мусульманами с жителями завоеванных областей; условия договора, заключенного с городом, касались всей страны или подчиненной городу округи. Договор подписывали мусульманский военачальник и несколько свидетелей, от местных жителей — правитель, комендант города, епископ или иные лица, возглавлявшие город в данный момент. Пересказ текстов некоторых договоров, сохраненный арабскими историками, за редчайшими исключениями, не

дает имен представителей второй из договаривающихся сторон; обычно упоминается гарантия неприкосновенности жизни и имущества, сохранность церквей и городских стен при условии соблюдения обязательств уплаты джизии или хараджа, помощи мусульманам в военных действиях, предоставления им ночлега и пропитания в течение трех дней. Размер дани с округа в пересказах обычно опускается, только в полностью сохранившемся тексте договора Кутайбы б. Муслима с Самаркандом (712 г.) подробно перечисляются условия ее выплаты.

Мусульманские факихи считали эти договоры основой определения статуса земель соответствующих областей (земли, полученные по договору, являются собственностью мусульманского государства, а местные жители — их держатели; земли, полученные по договору, в котором обусловлена выплата хараджа, облагаются хараджем, но остаются в собственности прежних владельцев; если и это условие отсутствует, то владельцы платят только установленную сумму дани). Однако в действительности С. перестал играть какую-либо роль с утверждением мусульманского фискального аппарата (для разных районов — в пределах VIII в.). Уже факихи IX в. путились, завоевав ли Египет силой («анватан») или по договору. Мы знаем, что ряд городов Египта заключал договоры, но нет сведений, что налоговый и правовой статус земель этих округов чем-то отличался от остальных. Договоры сохраняли силу только в таких пунктах, как сохранение числа церквей в городе или размер поставок определенных изделий, производимых в нем. Но в IX в. и это забылось.

О. Б.

ас-СУННА («обычай», «пример»; полная форма: суннат расул Аллах — «сунна посланника Аллаха») — сунна, пример жизни Мухаммада как образец и руководство для всей мусульманской общины и каждого мусульманина, как источник материала для решения всех проблем жизни человека и общества.

С. состоит из поступков Мухаммада (фи'л), его высказываний (каул) и невысказанного одобрения (такрир). С. передавалась устно сподвижниками Мухаммада и была зафиксирована в виде хадисов у суннитов и хабаров — у шиитов. С. почитается всеми течениями ислама как следующий после Корана источник сведений о том, какое поведение или мнение угодно Аллаху. С. объясняет Коран и дополняет его. Традиционалисты считают следование С. главным содержанием жизни мусульманина. Обучение С. — важная составная часть мусульманского религиозного образования; знание С. — один из главных критериев для признания авторитетности факиха, его права быть имамом.

Противоположностью С. считается бид'а (нововведение). В этом смысле сунниты (ахл ас-сунна ва-л-джама'а) противопоставляют себя шиитам, якобы внесшим в ислам «недозволенные» новшества. Шииты же полагают, что именно они правильно следуют С.

После смерти Мухаммада С. позволяла решать многие практические вопросы жизни общины и Халифата, поэтому ее значение сразу же было очень большим. В IX—X вв., особенно благодаря деятельности ханбалитов, С. начинают почитать едва ли не наравне с Кораном. Проблема соотношения Корана и С. занимает важное место

в трактатах по основам религии (усул ад-дин). В трудах по основам фикха в IX—X вв. обсуждался вопрос о допустимости иных источников решений правовых казусов кроме Корана и С. Современный мусульманский «фундаментализм» уделяет большое внимание следованию С. даже в быту, регламентируя характер одежды, размер бороды и т. д.

Иногда понятие С. включает в себя С. Аллаха (Коран), С. Мухаммада и С. двух первых халифов. В обычном словоупотреблении у мусульман С. может означать просто правильные, соответствующие С. поступки. В связи с этим находится и распространенное в некоторых мусульманских странах использование слова С. в значении «обряд обрезания».

Лит-ра: *Ибн Аби Йа'ла*. Табакат ал-ханабила, 1, 241—246; *аш-Шахрастани*. Ал-Милал, 1, 38—40; *он же*. Книга о религиях, 11—12, 18, 49—50, 184; *Wensinck*. Handbook, 222—223; *Watt*. Philosophy, 72—81; *J. Schacht*. Sur l'expression «Sunna du Prophète». — *Mélanges d'orientalisme offertes à Henri Massé*. Téhéran, 1963, 361—365; *A. J. Wensinck*. Sunna. — *Et*. 4, 601—603. М. П.

ас-СҮРА («ряд», «ранг») — сура, название каждой из 114 частей, на которые делится текст Корана. В самом тексте Корана термин С. имеет значение «первостепенное», «наиважнейшее». Наряду с терминами ал-кур'ан, ал-хадис, айа, ал-киتاب и др. С. обозначало отдельные, обычно короткие, «божественные откровения», которые получал Мухаммад (ср., например, К. 10:37/38—38/39; 52:33—34; 13:38—39). Впоследствии термин С. приобрел техническое значение «часть коранического текста», «глава» Корана.

С., за редким исключением (например, Фатиха, Йусуф), не составляют единого целого, а состоят из различных «откровений» и их отрывков, сказанных иногда в разные периоды жизни Мухаммада. Каждая С. имеет одно или два названия, употребляющиеся, возможно, уже при жизни Мухаммада. С. назывались по наиболее запоминавшемуся слову, фразе, эпизоду, основному герою или рассказу, иногда — по первым словам С.

Отдельные С. (особенно Фатиха, ал-Бакара, ал-Ихлас) играют важную роль в мусульманском культе. Подборки из ряда С. (чаще всего их бывает 7) используются как талисман; С. 1, 16, 112, 113, 114, 96, 92 наиболее часто используются при разного рода магических действиях.

Лит-ра: *Лэйн*. Нравы, 217—222; *Резван*. Исследования, 219—222; *Jeffery*. Vocabulary, 180—182; *Bell—Watt*. Introduction. Index; *A. T. Welch*. Al-Kur'an. 1.—EI, NE, 5, 400—402. E. P.

ас-СУФРИЙА — суфриты, одна из трех основных хариджитских общин, возникла в Басре (Ирак) во второй половине VII в. Основателем этой общины считается Зийад б. ал-Асфар, по имени отца которого община получила название «суфриты» (суфр — мн. ч. от асфар). В правление халифа Иазида б. Му'авийа (680—683) в окрестностях Басры С. под руководством Абу Биласа Мирдаса подняли восстание. После убийства Мирдаса в 681 г. и истребления его сторонников в Басре духовным главой и вождем С. стал Салих б. Мусаррих, призывавший свергнуть Омейядов и отомстить власть имущим. В 695 г. в верховьях р. Тигр С. подняли восстание. После смерти Салиха (умер от ран в 696 г.) предводителем стал Шабиб б. Иазид. С. распространились по Среднему Ираку, овладели ал-Мада'ином и укрепились в нем. Однако, понеся большие потери в двух сражениях, Шабиб решил отступить в Керман, чтобы соединиться с арабами. Во время переправы через реку Шабиб утонул, и после его гибели восстание С. было быстро подавлено (697 г.).