

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

мусульманской книжной культуры, обозначающий один из способов передачи хадисов и целых сочинений. Акт С. состоит в следующем: мухаддис произносит по памяти или зачитывает по записи текст (матн) хадиса, сославшись на своего непосредственного предшественника и на цепь передатчиков (иснад); ученик прослушивает хадис, запоминает его и воспроизводит буквально, вслух; удостоверившись в правильном усвоении материала, мухаддис дает ученику разрешение (иджаза) передавать его другим лицам. При изучении нового хадиса процедура повторяется; ученик может и вести записи. Сочинения прорабатываются способом С. по частям. С. считался предпочтительным или лучшим способом передачи, поэтому в литературе ссылки на него встречаются наиболее часто.

Лит-ра: GAS, 1, 53—60; *Abbot. Studies*, 33—64.

А. Х.

Самай' (тур. сема)—2. «слушание», «распевание», «блаженное слушание». В суфизме — коллективное радение с распеванием мистических стихов. С. вошло в практику мистиков в IX в. первоначально как распевание стихов во время суфийских «бесед» — собраний (маджлис), а затем к пению добавились танец и прыжки. Практика С. была встречена враждебно и подверглась резким нападкам как предосудительное новшество (бид'а) со стороны многих «правовверных» богословов (например, Ибн ал-Джаузи). Практически вся литература, посвященная С., обсуждает вопрос: законно или незаконно включение С. в религиозно-мистический ритуал суфизма? Не было единства по этому вопросу и у суфиев — как среди тех, кто широко практиковал С. (рифай'ийа, маулавийа, бадавийа, чишгтийа, кубравийа, сухранвардийа, са'дийа, кадирийа), так и среди тех, кто отрицал этот обычай (накшбандийа, бекташийа, халватийа). В защиту С. выступали такие авторитеты, как ал-Худжвири и Ахмад ал-Газали. Исследователи отмечают, что на С. присутствовали не только члены данной общины или определенного братства — активное участие в них принимали и местные жители, не-суфии. Очень часто музыканты и певцы были миряне, их приглашали либо нанимали со стороны. Впоследствии (с конца XVII — начала XVIII в.) практика С. в основном утратила свою духовную значимость и превратилась в тщательно отрететированные и четко организованные представления (ср. *маулавийа*, *ашу-шазилийа*). Для простых людей С. означало приобщение божественной милости (барака), ниспосланной основателем-покровителем братства.

Лит-ра: ал-Худжвири. *Кашф*, 508—546; *он же*. *Kashf*, 393—420; ал-Газали. *Воскрешение*, 97—131; *Бертельс*. Суфизм, 43—48, 57—58; D. V. *Macdonald*. Emotional religion in Islam as affected by music and singing. — *JRAS*, 1901, 195—252, 1902, 1—28; J. *Robson*. *Tracts on listening to music*. L., 1938.

О. А.

ас-САНАВИЙА — дуалисты. Так обычно характеризовались в исламе немусульманские учения, представители которых признавали два высших начала бытия — свет и тьму, бога и сатану и т. п. (зороастрийцы, манихеи, маздакиты, дайсаниты). Внутри ислама к ас-С. причислялись иногда представители учений, признававших, по мнению их оппонентов, еще какое-то высшее начало помимо Аллаха: му'тазилиты характеризовали сифатитов как ас-С. за приписывание богу извечных атрибутов, отличных от его сущности; джабриты рассматривали му'тазилитов как ас-С. за их учение о

человеке как о «творце» своих поступков; фаласфа обвинялись в принадлежности к ас-С. за утверждение извечности мира; к ас-С. причисляли также исма'илитов, в частности карматов, учивших о существовании двух родов «света» — «яркого» (нур ша'ша'ани) и «тусклого» (нур зул'мани).

Т. И. А. С.

ас-САНУСИЙ (или Снүсй, ас-Саййид (Сйди) Мухаммад б. 'Али ал-Муджәхрий ал-Хасанй ал-Идрисй (ок. 1791—1859) — североафриканский суфий, основатель братства сануситов (ас-санусийа). Родился в местечке Турс, близ г. Мостаганем (Алжир). Большое влияние на него оказали взгляды Ахмада ат-Тиджани (ум. в 1815 г.) — главы влиятельного суфийского братства тиджанийа. В 1829 г. ас-С. отправился в странствия; он занимался преподаванием, участвовал в суфийских радениях разных братств, посетил Каир и Мекку, где стал учеником североафриканского суфия Ахмада б. Идриса, возглавлявшего братство хидритов, или хадиритов (хидрийа, хадирийа). Когда учитель покинул Мекку, спасаясь от преследований со стороны маликитских факихов, и укрылся в южноаравийском г. Сабия, ас-С. последовал за ним. После смерти Ахмада б. Идриса его последователи основали два братства, одно из которых возглавил ас-С. В 1840 (или 1843 г.) ас-С. вынужден был покинуть Мекку из-за происков соперничавших братств. Прибыв в Киренаику, он основал там завийа. Центром сануситского братства ас-С. сделал Джабуб. Дальновидная политика и незаурядный талант организатора позволили ас-С. завоевать расположение местных племен и стать фактическим правителем Киренайки.

Влияние ас-С. распространилось и на другие области Северной Африки, немало последователей он оставил и на Аравийском полуострове. Над могилой ас-С. в Джабубе был сооружен богато украшенный мавзолей (до недавнего времени — главная святыня сануситов).

В основе религиозной доктрины ас-С. лежала идея о необходимости возврата к «чистоте» первоначального ислама, но при этом ас-С. не был противником суфизма и культа суфийских «святых» (аулийа'), распространенных по всей Северной Африке. Ас-С. позволял своим последователям принимать участие в мистических радениях и ритуалах тех братств, которые он считал «правовверными» (таковых было 40). Более того, он постоянно подчеркивал, что является духовным наследником их основателей, и приводил в доказательство подробные иснады, восходящие к ним. Ас-С. утверждал, что ас-санусийа связано непосредственным духовным родством с братствами кадирийа, шазилийа, насирийа и африсиийа-хидрийа.

Характерной чертой суфийских воззрений ас-С. является культ пророка Мухаммада, к которому сануситы должны неустанно обращать свои молитвы (аурад, ахзаб), повторяя их установленное число раз (от 40 до 100). Ас-С. и его последователи называли свое братство «Мухаммадовым» (ат-тарика ал-мухаммадийа).

В вопросах фикха ас-С. относил себя к маликитам. Он отстаивал приоритет Корана и сунны в решении религиозных вопросов и начисто отвергал значение «согласия» (иджма') и «суждения по аналогии» (кйяас). В то же время он отстаивал право верующего самому делать выводы из текста «священных книг» (иджтихад мутлак), а так-

же право самому выносить решение по частным богословским вопросам, опираясь на нормы, выработанные религиозными авторитетами в пределах данного мазхаба (иджтихад мунасиб). Только в том случае, когда мусульманин не имеет минимума знаний, необходимых для иджтихада, он должен следовать авторитетам (таклид), но при этом не обязан придерживаться какого-то одного мазхаба (ср. *аш-Шарани*).

Ас-С. внес ряд изменений в маликитский чин: воздевание рук и скрещивание их на груди во время молитвы, затягивание поясного поклона (руку') и коленопоклонения (суджуд), произнесение некоторых молитвенных формул громким голосом и т. п. Эти «нововведения» (бида') подверглись резкой критике со стороны некоторых маликитских факихов. Ас-С. запретил своим последователям носить четки на шею, как было принято у многих североафриканских суфиев, пользоваться музыкальными инструментами, устраивать пляску и петь во время зикра, курить, нюхать табак, пить кофе.

Свои взгляды ас-С. изложил в сочинениях: ал-Фахраса — перечень 150 суфийских сочинений и их передатчиков вплоть до ас-С.; ас-Салсабил ал-му'ин фи асанид ал-арба'ин — описание зикров 40 суфийских братств, из элементов которых состоит зикр сануситов; Шифа' ас-садр — оправдание ряда спорных положений сануситского чина.

В целом учение ас-С. — достаточно гибкое, терпимое и доступное — не замыкалось в себе, а ставило целью объединить мусульман, принадлежавших к различным религиозным группировкам перед лицом надвигающейся опасности, которую он видел в растущей секуляризации, моральном упадке мусульманского общества и наступлении западноевропейского колониализма. Достижению этой цели во многом способствовали личные качества ас-С. — авторитетного религиозного лидера, умелого политика и дипломата.

Лит-ра: *ас-Сайид ас-Сануси*. Шифа' ас-садр. Каир, 1941; *А. аш-Ш. ас-Сануси*. Ал-Анвар ал-кудсийа фи мукаддама ат-тарика ас-санусийа. Стамбул, 1339—1342/1920—1923; *Rinn. Marabouts*, 403—407, 481—515; *C. Adams. The Sanusis.*—MW. 1946, 36, 21—43; *E. E. Evans-Pritchard. Italy and the Sanusiya Order in Cyrenaica.*—BSOAS. 1943—1946, 11, 843—853; *on же. The Sanusi of Cyrenaica.* L., 1949, 1954; *D. S. Margoliouth. Sanusi.*—Encyclopaedia of Religion and Ethics. Ed. by J. Hastings. 11. Edinburgh, 1920, 194—196; *P. Shinar. Islam Maghrébin contemporain.* Bibliographie annotée. P., 1983, 433—443, Index.

А. Кн.

ас-САНУСИЙА — сануситы, североафриканское суфийское братство, основанное Мухаммадом б. 'Али ас-Сануси в 1837 г. После его смерти во главе братства стали его сыновья ал-Махди (1844—1902) и Мухаммад аш-Шариф (1846—1896). Первый исполнял главным образом функции администратора и военачальника братства, второй был его духовным руководителем. Главная заслуга в успехах, которых добились С., принадлежала ал-Махди, обладавшему большим авторитетом и вне братства. К началу деятельности ал-Махди С. уже имели многочисленных последователей не только в Киренаике, но и в Хиджазе, Триполитании, Египте, Судане и на юге Туниса. Центром С. по-прежнему оставалась Киренаика, где их господство было поистине безраздельным. Ал-Махди сосредоточил миссионерскую деятельность С. на чернокожем населении юга Сахары, Чада и Судана, т. к. средиземноморское побережье Африки давно было поделено на сферы влияния суфийскими братствами, возникшими раньше С. С этой целью он перенес главную резиденцию братства на юг Ливийской пустыни в оазисы Куфра с

центром в ал-Джауфе. Возросшее влияние и могущество С. привлекло внимание европейских держав и османской верхушки, которые попытались заключить с ними военный союз. Однако сануситские лидеры придерживались строгого нейтралитета: они отказали немецкой миссии, пыгавшей склонить их к «священной войне» с французами (1872 г.), затем — итальянцам, выступившим с аналогичным предложением в 1881 г. Турецкий султан, также рассчитывавший на поддержку С. в войне с Россией (1877—1878), в свою очередь, получил отказ. С. отказали в помощи восставшим египтянам во главе с 'Араби-пашой (1882 г.), а в 1884 г. не только не поддержали антиколониальное восстание ал-Махди в Судане, но заклемили его как «самозванца и обманщика».

В 1899 г. С. впервые столкнулись с французскими колониальными войсками в районе оз. Чад. Попытки С. противостоять им закончились неудачей (1902 г.). В том же году умер ал-Махди, которого С., впрочем, не называли умершим, предпочитая считать его «сокрывшимся от взоров» (га'иб 'ан ал-'ийан).

После смерти ал-Махди братство возглавил его племянник Ахмад аш-Шариф (ум. в 1933 г.). При аш-Шарифе С. вступили в длительную войну с итальянскими колонизаторами. Военные действия продолжались с переменным успехом вплоть до начала первой мировой войны, в которой С. выступили на стороне Турции и Германии против Италии и Великобритании. Борьба закончилась полным поражением С. Ахмад аш-Шариф бежал в Стамбул, а руководство братством перешло к сыну ал-Махди Идрису ас-Сануси. С приходом к власти фашистов Италия ужесточила свою колониальную политику в отношении Триполитании и Киренаики. Несмотря на героическое сопротивление, которое возглавили сануситские лидеры, в начале 30-х годов итальянцам удалось окончательно покорить страну. Фашисты жестоко расправились с С.: многие участники сопротивления были казнены, земли и имущество завий конфискованы.

После того как Ливия обрела независимость (дек. 1951 г.), власть в стране перешла в руки главы С. Сокрушительный удар сануситскому движению нанесла революция 1969 г. Нынешнее руководство страны прилагает усилия по изоляции и ликвидации братства, но, принимая во внимание его популярность, вынуждено действовать довольно осторожно.

Организационно братство до 1969 г. представляло собой сеть разбросанных на обширной территории религиозных центров (завая), которые располагались как в городах, так и в небольших населенных пунктах. Деятельность С. на местах регулировалась шайхами или «эмиссарами» (мукаддаман), возглавлявшими завии. Их назначал глава братства.

Идеология С. была разработана основателем братства и существенных изменений не претерпела. С. выступали за теократический принцип государственного правления. Для них было характерно отрицательное отношение ко всяким контактам с немусульманами. Сануситские авторитеты утверждали, что мусульманин, проживающий на территории, где ислам не является господствующей религией, при первой возможности обязан