

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

лах Мухаммад Ибн Салим (ум. в 909 г.) — ближайший сподвижник ат-Тустари. Его воззрения, за исключением частных вопросов, не отличались от взглядов учителя. Мухаммад Ибн Салим проповедовал суровый аскетизм: полное предание себя божественной воле (таваккул), безропотно перенесение испытаний, безбрачие и т. д. Ас-С. окончательно сформировалась и приобрела влияние, когда ее возглавил сын Мухаммада Ибн Салима, Ахмад Ибн Салим. В нее вошли богословы и суфии, придерживавшиеся маликитского мазахба и в некоторых вопросах (в частности, о соотношении свободной воли человека и божественного предопределения) склонявшиеся к учениям басрийских му'тазилитов. Багдадские доктрины «Абд ал-Кахир ал-Багдади, Абу-л-Музаффар ал-Исфара'ини, а вместе с ними и суфий-ханбалит 'Абд ал-Кадир ал-Джилани резко критиковали ас-С., за согласие со взглядами ал-Халладжа и относили ее к сторонникам «воплощения божества в человеке» (хулулайя). Еще раньше ее осудил известный суфий-шафи'ит Ибн Хафиф, написавший «Опровержение Ибн Салима» (ар-Рагд 'ала Ибн Салим). Сочинения представителей ас-С., если таковые и были, не сохранились. В трудах их багдадских противников критикуются следующие положения ас-С.: 1. В День воскресения бог предстанет в образе человека, подобного пророку Мухаммаду; он явится всем тварям: ангелам, духам, людям, всем животным — каждому в том облике, в каком они его признают. 2. Неверующие (куффар) узрят бога в будущей жизни, и он потребует у них отчета. 3. Бог обладает тайной (ас-сирр); если он раскроет ее, «божественный миропорядок» (тадбир) прекратит существование (батал); у пророков также есть тайна, раскрытие которой привело бы к недействительности пророчества; эта же тайна свойственна и носителям религиозных знаний ('улама') — речь здесь идет о договоре, заключенном между богом и людьми до начала мира (см. ат-Тустари). 4. Бог желает от своих рабов послушания (та'а) и не желает послушания (ма'сийа); и то и другое осуществляется людьми, но не создается ими. 5. Бог вездесущ, в этом отношении нет разницы между треном, на который он «водрузился» (истава), и любым другим местом. В целом багдадские критики ас-С. стояли на антимутазилитских и антиджамитских позициях.

Ас-С. и ее глава Ахмад Ибн Салим существенно повлияли на взгляды авторов двух основополагающих суфийских трактатов — Абу Насра ас-Сарраджа ат-Туси (Китаб ал-лума') и Абу Талиба ал-Маки (Кут ал-кулуб). Последний проповедовал взгляды ас-С. в Багдаде. Ал-Газали широко пользовался материалами Кут ал-кулуб при написании своего знаменитого труда Ихйа' 'улум ад-дин. Возможно, от ал-Газали и ал-Маки традиция, заложенная ат-Тустари и продолженная ас-С., попала в труды североафриканских суфиев альмерийской школы Ибн Барраджана (ум. в 1141 г.) и Ибн 'Ариф (ум. в 1141 г.), а от них к Ибн 'Араби (ум. в 1240 г.), распространившему ее в Малой Азии, Иране и Индии. Как полагал Л. Массиньон, взгляды ас-С. через Абу Мад'яна унаследовало североафриканское братство шазилий.

Лит-ра: ас-Саррадж. Ал-Лума', 390—395; ал-Багдади. Ал-Фарк, 246—247; ал-Гуния ли-талиби тарик ал-хакк 'азза ва джалла ал-кутб ар-раббани... 'Абд ал-Кадир ал-Джилани. 1. Миср, 1322 г. х., 106—107; I. Goldziher. Die dogmatische Partei der Salimiya.—ZDMG. 1907, 61, 73—80; Massignon. Essai, 294—300; С. Tunc.

Sahl b. 'Abd Allah at-Tustari und die Salimiya. Bonn, 1970; Böwering. Mystical Vision, 92—97.

А. Кн.

СА́ЛИХ («благочестивый») — коранический персонаж, пророк, посланный Аллахом к народу самуд (также асхаб ал-Хиджр — обитателям ал-Хиджрас), на севере Хиджаза). Согласно Корану, он призвал свой народ поклоняться только Аллаху и признать его самого посланником. Небольшая часть самудян уверовала, но большинство, возглавленное верхушкой из девяти человек, гадавших о С. по птицам, сочли его просто колдуном и составили заговор, чтобы убить его ночью. Как знамение Аллах послал им верблюдю, которой нельзя было причинять зло. Она должна была свободно пастись, а самудяне должны были делиться с ней питьевой водой. Они, однако, воспротивились, и самый злобный из них подрезал ей жилы, а затем они ее закололи. С. возвестил им о грядущем через три дня наказании, и оно пришло в виде молнии и «вопля», от которых все они погибли в своих домах. С. и поверившие ему были спасены (7:73/71—79/77; 11:61/64—68/71; 15:80—84; 17:59/61; 26:141—159; 27:45/46—53/54; 41:13/12, 17/16—18/17; 51:43—45; 54:23—31; 69:4—5; 89:9/8; 91:11—15).

Рассказы о С. обычно составляют в Коране единое целое с рассказами о не поверивших своим пророкам народах Нуха, Худа, Лута, Шу'айба и др. Стилистически они очень близки к рассказам об аравийских пророках — Худе и Шу'айбе. Все они должны были послужить предостережением мекканцам, не верившим Мухаммаду, жизни которого в рассказах о С. есть немало сознательных параллелей, например створов убить пророка ночью. В них есть и конкретные детали жизни самудян: они высекали жилища в скалах, строили дома-башни на равнинах, имели сады и пальмовые рощи. Основной этих рассказов являются аравийские предания о гибели набатейских центров в Северном Хиджазе, о случившихся там землетрясениях. Развалины этих центров и скальные гробницы до сих пор существуют в этих местах, и традиция связывает их с кораническим Салихом (например, название места Мада'ин Салих). Гибель самудян и 'адитов и некоторые мотивы из легенд о них упоминаются в доисламской арабской поэзии как примеры брэнности земного могущества. Первые упоминания о самудянах в Коране излагают в сжатой форме основные мотивы извечного сюжета, которые в более поздних мекканских сурах значительно расширены, в частности за счет диалогов и мотивов, параллельных истории Мухаммада.

В послекоранической литературе появляется много новых деталей — имена главных самудян, описание того, как беременная верблюдюца вышла из мертвой скалы. Однако лишь некоторые детали можно считать восходящими к докораническому аравийскому преданию. Само имя пророка — «праведник», возможно, лишь определение к слову ах — «брат», «соплеменник (самудян)». Лит-ра: ат-Табари, Та'рих, 1, 244—252; ат-Табари. Тафсир, 9, 157—166, 12, 38—41; ал-Масуди. Муруж, 3, 85—90; ас-Са'аби. Кисас, 38—41; ал-Киса' и. Кисас, 110—121; Horowitz. Untersuchungen, 94, 103—106, 123; Speyer. Erzählungen, 118—119; Gaudefroy-Demombynes. Mahomet, 398; Paret. Kommentar, 164—165, 486; Fr. Buhl. Salih.—EI, 4, 114.

М. П.

САМА́ — 1. «Слушание, восприятие на слух». Технический термин хадисоведения и арабо-

мусульманской книжной культуры, обозначающий один из способов передачи хадисов и целых сочинений. Акт С. состоит в следующем: мухаддис произносит по памяти или зачитывает по записи текст (матн) хадиса, сославшись на своего непосредственного предшественника и на цепь передатчиков (иснад); ученик прослушивает хадис, запоминает его и воспроизводит буквально, вслух; удостоверившись в правильном усвоении материала, мухаддис дает ученику разрешение (иджаза) передавать его другим лицам. При изучении нового хадиса процедура повторяется; ученик может и вести записи. Сочинения прорабатываются способом С. по частям. С. считался предпочтительным или лучшим способом передачи, поэтому в литературе ссылки на него встречаются наиболее часто.

Лит-ра: GAS, 1, 53—60; *Abbot. Studies*, 33—64.

А. Х.

Самā' (тур. сема)—2. «слушание», «распевание», «блаженное слушание». В суфизме — коллективное радение с распеванием мистических стихов. С. вошло в практику мистиков в IX в. первоначально как распевание стихов во время суфийских «бесед» — собраний (маджлис), а затем к пению добавились танец и прыжки. Практика С. была встречена враждебно и подверглась резким нападкам как предосудительное новшество (бид'а) со стороны многих «правверных» богословов (например, Ибн ал-Джаузи). Практически вся литература, посвященная С., обсуждает вопрос: законно или незаконно включение С. в религиозно-мистический ритуал суфизма? Не было единства по этому вопросу и у суфиев — как среди тех, кто широко практиковал С. (рифай'ия, маулавийа, бадавийа, чишгтийа, кубравийа, сухранвардийа, са'дийа, кадирийа), так и среди тех, кто отрицал этот обычай (накшбандийа, бекташийа, халватийа). В защиту С. выступали такие авторитеты, как ал-Худжвири и Ахмад ал-Газали. Исследователи отмечают, что на С. присутствовали не только члены данной общины или определенного братства — активное участие в них принимали и местные жители, не-суфии. Очень часто музыканты и певцы были миряне, их приглашали либо нанимали со стороны. Впоследствии (с конца XVII — начала XVIII в.) практика С. в основном утратила свою духовную значимость и превратилась в тщательно отрететированные и четко организованные представления (ср. *маулавийа*, *ашу-шазилийа*). Для простых людей С. означало приобщение божественной милости (барака), ниспосланной основателем-покровителем братства.

Лит-ра: ал-Худжвири. *Кашф*, 508—546; *он же*. *Kashf*, 393—420; ал-Газали. *Воскрешение*, 97—131; *Бертельс*. Суфизм, 43—48, 57—58; D. V. *Macdonald*. Emotional religion in Islam as affected by music and singing. — *JRAS*, 1901, 195—252, 1902, 1—28; J. *Robson*. *Tracts on listening to music*. L., 1938.

О. А.

ас-САНАВИЙА — дуалисты. Так обычно характеризовались в исламе немусульманские учения, представители которых признавали два высших начала бытия — свет и тьму, бога и сатану и т. п. (зороастрийцы, манихеи, маздакиты, дайсаниты). Внутри ислама к ас-С. причислялись иногда представители учений, признававших, по мнению их оппонентов, еще какое-то высшее начало помимо Аллаха: му'тазилиты характеризовали сифатитов как ас-С. за приписывание богу извечных атрибутов, отличных от его сущности; джабриты рассматривали му'тазилитов как ас-С. за их учение о

человеке как о «творце» своих поступков; фаласфа обвинялись в принадлежности к ас-С. за утверждение извечности мира; к ас-С. причисляли также исма'илитов, в частности карматов, учивших о существовании двух родов «света» — «яркого» (нур ша'ша'ани) и «тусклого» (нур зул'мани).

Т. И. А. С.

ас-САНУСИЙ (или Снүсй), ас-Саййид (Сйдй) Мухаммад б. 'Али ал-Муджāхирй ал-Хасанй ал-Идрисй (ок. 1791—1859) — североафриканский суфий, основатель братства сануситов (ас-санусийа). Родился в местечке Турс, близ г. Мостаганем (Алжир). Большое влияние на него оказали взгляды Ахмада ат-Тиджани (ум. в 1815 г.) — главы влиятельного суфийского братства тиджанийа. В 1829 г. ас-С. отправился в странствия; он занимался преподаванием, участвовал в суфийских радениях разных братств, посетил Каир и Мекку, где стал учеником североафриканского суфия Ахмада б. Идриса, возглавлявшего братство хидритов, или хадиритов (хидрийа, хадирийа). Когда учитель покинул Мекку, спасаясь от преследований со стороны маликитских факихов, и укрылся в южноаравийском г. Сабия, ас-С. последовал за ним. После смерти Ахмада б. Идриса его последователи основали два братства, одно из которых возглавил ас-С. В 1840 (или 1843 г.) ас-С. вынужден был покинуть Мекку из-за происков соперничавших братств. Прибыв в Киренаику, он основал там завий. Центром сануситского братства ас-С. сделал Джабуб. Дальновидная политика и незаурядный талант организатора позволили ас-С. завоевать расположение местных племен и стать фактическим правителем Киренайки.

Влияние ас-С. распространилось и на другие области Северной Африки, немало последователей он оставил и на Аравийском полуострове. Над могилой ас-С. в Джабубе был сооружен богато украшенный мавзолей (до недавнего времени — главная святыня сануситов).

В основе религиозной доктрины ас-С. лежала идея о необходимости возврата к «чистоте» первоначального ислама, но при этом ас-С. не был противником суфизма и культа суфийских «святых» (аулийа'), распространенных по всей Северной Африке. Ас-С. позволял своим последователям принимать участие в мистических радениях и ритуалах тех братств, которые он считал «правверными» (таковых было 40). Более того, он постоянно подчеркивал, что является духовным наследником их основателей, и приводил в доказательство подробные иснады, восходящие к ним. Ас-С. утверждал, что ас-санусийа связано непосредственным духовным родством с братствами кадирийа, шазилийа, насирийа и африсиийа-хидрийа.

Характерной чертой суфийских воззрений ас-С. является культ пророка Мухаммада, к которому сануситы должны неустанно обращать свои молитвы (аурад, ахзаб), повторяя их установленное число раз (от 40 до 100). Ас-С. и его последователи называли свое братство «Мухаммадовым» (ат-тарика ал-мухаммадийа).

В вопросах фикха ас-С. относил себя к маликитам. Он отстаивал приоритет Корана и сунны в решении религиозных вопросов и начисто отвергал значение «согласия» (иджма') и «суждения по аналогии» (кйяас). В то же время он отстаивал право верующего самому делать выводы из текста «священных книг» (иджтихад мутлак), а так-