

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

САЙИД

стоя на коленях и касаясь С. носом и лбом. С. долагается принести с собой, а после молитвы свернуть и унести. Использование С. для молитвы необязательно. В качестве С. могут быть использованы листья, шкуры, предметы одежды и т. п.

С. (от того же корня, что и масджид — «мечеть») является для мусульманина практически самостоятельным местом отправления культа. В этой связи С. стали придавать особое религиозное значение.

Практика, связанная с С., сравнительно поздняя (X—XI вв.). Термина С. нет ни в Коране, ни в канонических сборниках хадисов. Не существует и достоверных сообщений источников об употреблении С. в раннемусульманское время.

Считается, что мусульманин, разостлав С. для молитвы в любом неосвященном месте (см. *тахара*), тем самым как бы отделяет себя от внешнего мира. С. «отделительной функцией» С. связан тот факт, что ее полагалось класть на предназначенное для мужчины седло осла, если на нем была вынуждена ехать женщина. Об этом говорит также и то, что благочестивые люди предпочитали садиться на С. в доме христианина, оставаясь тем самым на «своей территории». Руководители суфийских братств обозначаются термином *сахиб ас-С.*, *шайх ас-С.*, *С.-нишин* (перс.) — «восседающий на С.». При этом С. считается духовным троном, который передается по наследству от основателя братства его руководителям. С. в этом значении является синонимом терминов, обозначающих суфийское братство (*тарика*, *силсила* и др.). С этим кругом представлений связано множество мистических интерпретаций термина С.

Изготовление С.—одно из традиционных направлений прикладного искусства мусульманских стран.

Лит-ра: *Лэйн*. Нравы, 96, 114, 259; *Dimand*. Handbook, 313—318; *A. J. Wensinck*. *Sadjdjada*.—EI*, 4, 43—49. E. P.

СА'И—бег между холмами *ас-Сафа* и *ал-Марва*, один из элементов *умры* и *хаджжа*. С. выполняется после тавафа. Есть предположение, что С. был самостоятельным обрядом поклонения идолам *Исафу* и *На'иле*, стоявшим на холмах *ас-Сафа* и *ал-Марва*. В мусульманской традиции существует несколько версий происхождения С. Согласно одной из них, названные холмы были местом отдыха *Адама* и *Хаввы*, в память о чем и совершается С. Согласно другой версии, С. совершал *Ибрахим*, выполняя обряд поклонения *Аллаху*. На его пути вставал *Иблис*, и *Ибрахим* был вынужден бежать. Наибольшее распространение получила версия о страданиях *Хаджар* (*Агарь*) и ее сына *Исма'ила*. Пытаясь спасти погибавшего от жажды *Исма'ила*, *Хаджар* семь раз пробежала между *ас-Сафа* и *ал-Марва* в поисках воды.

Совершив таваф, паломник выходит из *ал-Масджид ал-Харам*, ступая с левой ноги, поднимается на холм *ас-Сафа*, оборачивается лицом к *ал-Ка'бе*, обращается к *Аллаху* с мольбой о милости и с просьбой защитить от несчастий, затем спускается до столба (*мил*), установленного у подножия холма, от которого бежит до другого столба у *ал-Марва*, после чего поднимается на этот холм. Там он оборачивается к *ал-Ка'бе*, произносит молитву и возвращается на *ас-Сафа*. С. выполняется семь раз.

Если паломник совершает «малое паломничество» (*умра*), то после С. он выполняет обряд *десаκραлизации* и выходит из состояния *ихрама*. Если же после *умры* совершается *хаджж*, то паломник остается в состоянии *ихрама* до окончания *хаджжа*.

С. считается важным элементом паломничества (*руки ал-хаджж*), а его выполнение — необходимым (*ваджиб*). Однако невыполнение С. не делает паломничество недействительным. Достаточно лишь принести искупительную жертву. Лит-ра: *ал-Газали*. *Их'а'*, 1, 226; *Gaudefroy-Demombynes*. *Pelerinage*, 225—234. Д. Е.

САЙИД—вождь, господин, глава. В доисламской Аравии — представитель племенной аристократии, вождь племени.

В тексте Корана, отразившем самый ранний период формирования мусульманской религиозной терминологии, С. употребляется как в традиционных доисламских значениях (12:25), в том числе в ряду отрицательно окрашенных социальных терминов (33:67), так и в переосмысленном положительном значении: о *Иах'е* — «господине (С.), воздержанном и пророке из праведников» (3:38/34).

Неустойчивость в употреблении термина С. характерна и для хадисов. Они предписывали, с одной стороны, замену по отношению к человеку термина *рабб* («господин», «господь») термином С., с другой — сообщали, что Пророк запрещал называть себя С., т. к. С. — только *Аллах*. При этом в хадисах и в широком употреблении сохранялось традиционное значение термина С., связанное с выражением различных аспектов отношений господства/подчинения в социальной сфере, а также переносное значение (например: С. *ал-калам* — «образец языка» — о Коране).

Постепенно под влиянием шиитской пропаганды термин С. стал во все возрастающей степени прилагаться к потомкам Пророка (*аулад арасула*), и особенно к той их ветви, которая восходит к внуку *Мухаммада ал-Хусайну* (см. *шариф*; *ходжа*, 2). Они составляли обособленную привилегированную группу в социальной иерархии мусульманского общества и пользовались большим авторитетом среди верующих. В сознании окружающих С. часто отождествлялись со «святыми» (*аулия*). К вали-женщинам прилагается термин *сайида* (ж. р. от С.), или *ситти* (от стяжения формы *сайидати* — «моя госпожа»).

Термин С. широко использовался в титулатуре мусульманских правителей. Это было связано как с претензией на родство с Пророком (*дейлийские* / С., *бухарские эмиры*, *хивинские ханы* и др.), так и с сохранением в употреблении доисламского значения термина, что проявлялось, в частности, во включении термина С. в титулатуру правителей мусульманской Испании X — начала XI в. (С.; *ас-сайида ал-кубра*, *ас-сайида ал-валида* — «мать правителя»), в обозначении им шести членов совета старейшин в государстве карматов на *Бахрейне* (Хв.) и правителей султаната *Маскат* (с конца XVIII в., причём традиционный термин С. они прилагали к себе перед своими подданными, перед иностранцами именовались *султанами*).

В ряде мусульманских стран институт С. сохранился и поныне. В Йемене вплоть до последнего времени С. составляли высший слой традиционной социальной иерархии, пользуясь высоким религиозным и политическим авторитетом и выполняя, в частности, функцию третейских судей в племенных спорах.