

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## САДАКА

ставления оговариваются в брачном договоре (сига). С. принадлежит только жене, становясь частью ее собственного имущества, которым она вольна распоряжаться по своему усмотрению. Слово С. употребляется также как синоним термина махр.

Лит-ра: см. лит-ру к ст. *завадж*.

А. Б. САДАКА (перс. садаге, тур, садакат; «искреннее даяние») — 1. Милостыня. Раздача С. является нормой, закрепленной Кораном (2: 195/191, 262/264—263/265, 270/273, 276—277/277; 4:114; 9:58, 60, 79/80, 103/104—104/105; 58:12/13—13/14). Вопросы о С. трактуют разделы фикха 'укубат и ахкам. Раздача С. вменяется в обязанность всякому, кто имеет для этого возможность. Это действие относится к разряду мандуб. Принимать С. может только тот, кто сам не в состоянии ее давать, иначе это наказывается как вымогательство. С. бывает следующих видов: С. как единичный акт благотворительности; С. как вид искупительного действия (каффара), т. е. штраф, идущий на благотворительные цели; С. как отчисленные имущественные части своих доходов в пользу неимущих. В первых двух случаях С. может даваться деньгами, пищей, одеждой, предоставлением услуг и жилья, прощением долга и обязательства и т. п. В третьем случае С.—только деньги, которые собираются специальными сборщиками и поступают в центральную или местную казну (байт ал-мал) и составляют вместе с отчислениями от заката, также называемыми С., вид страховых средств, распределяемых особыми уполномоченными от имени центральной власти среди нуждающихся. Право на получение помощи из средств С. имеют бедняки и инвалиды, бедственное положение которых удостоверено тремя членами их общины, разоренные из-за каких-либо превратностей и те, кто вынужден делать какие-либо выплаты и нести расходы сверх своих возможностей, например содержать неимущих родственников, выплачивать дийа за родственника и т. п. Когда их дела придут в порядок, выплата С. прекращается. Из средств С. выплачивается вознаграждение тем, кто помогал в войне, но ничего не получил из добычи, погашается недостающая часть выкупа раба (мукатаб), если его дела пошатнулись, получают содержание чиновники, собирающие и распределяющие С., содержатся странноприимные дома и оказывается помощь путникам, по каким-либо причинам не могущим продолжать путь.

В хадисах и в литературе по фикху термином С. обозначался закат. То, что С. и закат изначально были единым понятием, подтверждается еще и тем, что право пользоваться средствами из С. имели те же категории лиц, которые имели право и на средства из заката. Чтобы отличить С. как добровольное даяние от обязательного взноса, к ней прилагается определение: садака ат-татавву\* («добровольная садака»). Лит-ра: *Абу Йусуф*. Ал-Харадж, 95—103; *ал-Маварди*. Ал-Ахкам, 210—217; *ал-Газали*. Воскрешение, 198—200; *Т. Н. Веир*. Sadaka.—EI, 4, 35—37.

2. Закат со скота, взимаемый скотом же по следующему расчету: овцы и козы до 40 голов не облагаются, с 40 до 120—одна овца, от 121 до 200—2 овцы, от 201 до 300—3 овцы, далее одна овца за каждую сотню; крупный рогатый скот: с каждых 30 голов—годовалый бычок, с каждых 40—двухлеток; верблюды: с 5 до 9 голов—овца,

с 10 до 14—2 овцы, с 15 до 19—3 овцы, с 20 до 24—4 овцы, с 25 до 35—верблюдица-двухлетка, с 36 до 45—верблюдица-трехлетка, с 46 до 60—четырёхгодовалая верблюдица, с 61 до 75—взрослая верблюдица, с 76 до 90—2 двухлетки, с 91 до 120—2 четырехлетки. Далее расчеты ведутся в зависимости от мазхаба и местных обычаев, но чаще всего начиная со 125 голов расчет повторяется, т. е. берется 2 четырехлетки и овца и т. д. Есть и другой расчет: после 120 с каждых 40—трехлетка, с каждых 50—четырёхлетка. С лошадей, по одним мазхабам, берется подать в 1 динар с головы, по другим—не берется ничего. Все это касается только скота, содержащегося на вольном выпасе, с рабочего скота С. обычно не берется. В С. не принимаются животные с каким-либо пороком. Хозяин может не отдавать для С. племенных и маточных животных, стоящих на откорме или имеющих какую-либо особую ценность. Молодняк, по одним мазхабам, учитывается в общем поголовье, по другим—не учитывается совсем. С. с поголовья, находящегося в совместном владении, по одним мазхабам, взимается как с единой собственности, по другим—каждый из совладельцев платит ее пропорционально своей части как с отдельного владения.

Лит-ра: *Абу Йусуф*. Ал-Харадж, 90—95; *Кудамба б. Джа'фар*. Ал-Харадж, 45—50, 108—113; *ал-Маварди*. Ал-Ахкам, 197—200.

А. Б.

САДЖАХ—в мусульманском предании—лжепророкица, одна из тех, кто, подражая Мухаммаду, объявил себя тоже посланником бога и побудил часть принявших ислам арабов отпасть от новой религии. В исторической действительности—одна из характерных фигур пророческого движения в Аравии VII в., частью которого был и начальный ислам.

С. выросла среди таглибитов и была хорошо знакома с распространённым у них христианством. Еще при жизни Мухаммада она начала в трансах вещать от имени бога, которого называла «господином облаков». Произносила «откровения» рифмованной прозой (садж) со специального возвышения (минбар), имела му'азина, призывавшего на молитву. Из Ирака С. вместе с группой приверженцев переселилась на территорию своего родного племени тамим, где стала политическим вождем, сумев объединить враждующие части племени и повести их в военные набеги. После нескольких неудач в 633 г. тамимиты вторглись в Йемену, где глава племени ханифа «пророк» Маслама (Мусайлима) боролся с внутренними распраями и наступлением мусульман. Он откупился от тамимитов половиной двух урожаев Йемены. Было заключено и какое-то временное соглашение С. с Масламой, преобразованное мусульманским преданием в историю о якобы состоявшейся между ними свадьбе и о том, что С. пала рядом с Масламой в сражении против мусульман. На самом деле С. после похода в Йемену вернулась в Ирак, где позднее приняла ислам.

Лит-ра: *ат-Табари*. Та'рих, 1, 1911—1920; *Шотровский*. Мухаммад; *он же*. Движение; *Wellhausen*. Skizzen, 6, 13—15; *V. Vasssa*. Sadjah.—EI, 4, 47—48.

М. П.

САДЖЖАДА [от корня СДЖД с общим значением «кланяться», «падать ниц»; другие названия: мусалла, бисат, хасир, хумра (араб.), джай-намаз (перс.) намазлык (тур.)]—молитвенный коврик, чаще всего с изображением ниши, острие свода которой обращают при молитве в сторону Мекки (кибла). Обычно размер С. ограничен площадью, позволяющей совершать «поклонение» (суджуд),

## САЙИД

стоя на коленях и касаясь С. носом и лбом. С. долагается принести с собой, а после молитвы свернуть и унести. Использование С. для молитвы необязательно. В качестве С. могут быть использованы листья, шкуры, предметы одежды и т. п.

С. (от того же корня, что и масджид — «мечеть») является для мусульманина практически самостоятельным местом отправления культа. В этой связи С. стали придавать особое религиозное значение.

Практика, связанная с С., сравнительно поздняя (X—XI вв.). Термина С. нет ни в Коране, ни в канонических сборниках хадисов. Не существует и достоверных сообщений источников об употреблении С. в раннемусульманское время.

Считается, что мусульманин, разостлав С. для молитвы в любом неосвященном месте (см. *тахара*), тем самым как бы отделяет себя от внешнего мира. С. «отделительной функцией» С. связан тот факт, что ее полагалось класть на предназначенное для мужчины седло осла, если на нем была вынуждена ехать женщина. Об этом говорит также и то, что благочестивые люди предпочитали садиться на С. в доме христианина, оставаясь тем самым на «своей территории». Руководители суфийских братств обозначаются термином *сахиб ас-С.*, *шайх ас-С.*, *С.-нишин* (перс.) — «восседающий на С.». При этом С. считается духовным троном, который передается по наследству от основателя братства его руководителям. С. в этом значении является синонимом терминов, обозначающих суфийское братство (*тарика*, *силсила* и др.). С этим кругом представлений связано множество мистических интерпретаций термина С.

Изготовление С.—одно из традиционных направлений прикладного искусства мусульманских стран.

Лит-ра: *Лэйн*. Нравы, 96, 114, 259; *Dimand*. Handbook, 313—318; *A. J. Wensinck*. *Sadjdjada*.—EI\*, 4, 43—49. E. P.

**СА'И**—бег между холмами *ас-Сафа* и *ал-Марва*, один из элементов *умры* и *хаджжа*. С. выполняется после тавафа. Есть предположение, что С. был самостоятельным обрядом поклонения идолам *Исафу* и *На'иле*, стоявшим на холмах *ас-Сафа* и *ал-Марва*. В мусульманской традиции существует несколько версий происхождения С. Согласно одной из них, названные холмы были местом отдыха *Адама* и *Хаввы*, в память о чем и совершается С. Согласно другой версии, С. совершал *Ибрахим*, выполняя обряд поклонения *Аллаху*. На его пути вставал *Иблис*, и *Ибрахим* был вынужден бежать. Наибольшее распространение получила версия о страданиях *Хаджар* (*Агарь*) и ее сына *Исма'ила*. Пытаясь спасти погибавшего от жажды *Исма'ила*, *Хаджар* семь раз пробежала между *ас-Сафа* и *ал-Марва* в поисках воды.

Совершив таваф, паломник выходит из *ал-Масджид ал-Харам*, ступая с левой ноги, поднимается на холм *ас-Сафа*, оборачивается лицом к *ал-Ка'бе*, обращается к *Аллаху* с мольбой о милости и с просьбой защитить от несчастий, затем спускается до столба (*мил*), установленного у подножия холма, от которого бежит до другого столба у *ал-Марва*, после чего поднимается на этот холм. Там он оборачивается к *ал-Ка'бе*, произносит молитву и возвращается на *ас-Сафа*. С. выполняется семь раз.

Если паломник совершает «малое паломничество» (*умра*), то после С. он выполняет обряд *десаκραлизации* и выходит из состояния *ихрама*. Если же после *умры* совершается *хаджж*, то паломник остается в состоянии *ихрама* до окончания *хаджжа*.

С. считается важным элементом паломничества (*руки ал-хаджж*), а его выполнение — необходимым (*ваджиб*). Однако невыполнение С. не делает паломничество недействительным. Достаточно лишь принести искупительную жертву. Лит-ра: *ал-Газали*. *Их'а'*, 1, 226; *Gaudefroy-Demombynes*. *Pelerinage*, 225—234. Д. Е.

**САЙИД**—вождь, господин, глава. В доисламской Аравии — представитель племенной аристократии, вождь племени.

В тексте Корана, отразившем самый ранний период формирования мусульманской религиозной терминологии, С. употребляется как в традиционных доисламских значениях (12:25), в том числе в ряду отрицательно окрашенных социальных терминов (33:67), так и в переосмысленном положительном значении: о *Иах'е* — «господине (С.), воздержанном и пророке из праведников» (3:38/34).

Неустойчивость в употреблении термина С. характерна и для хадисов. Они предписывали, с одной стороны, замену по отношению к человеку термина *рабб* («господин», «господь») термином С., с другой — сообщали, что Пророк запрещал называть себя С., т. к. С. — только *Аллах*. При этом в хадисах и в широком употреблении сохранялось традиционное значение термина С., связанное с выражением различных аспектов отношений господства/подчинения в социальной сфере, а также переносное значение (например: С. *ал-калам* — «образец языка» — о Коране).

Постепенно под влиянием шиитской пропаганды термин С. стал во все возрастающей степени прилагаться к потомкам Пророка (*аулад арасула*), и особенно к той их ветви, которая восходит к внуку *Мухаммада ал-Хусайну* (см. *шариф*; *ходжа*, 2). Они составляли обособленную привилегированную группу в социальной иерархии мусульманского общества и пользовались большим авторитетом среди верующих. В сознании окружающих С. часто отождествлялись со «святыми» (*аулия*). К вали-женщинам прилагается термин *сайида* (ж. р. от С.), или *ситти* (от стяжения формы *сайидати* — «моя госпожа»).

Термин С. широко использовался в титулатуре мусульманских правителей. Это было связано как с претензией на родство с Пророком (*дейлийские* / С., *бухарские эмиры*, *хивинские ханы* и др.), так и с сохранением в употреблении доисламского значения термина, что проявилось, в частности, во включении термина С. в титулатуру правителей мусульманской Испании X — начала XI в. (С.; *ас-сайида ал-кубра*, *ас-сайида ал-валида* — «мать правителя»), в обозначении им шести членов совета старейшин в государстве карматов на *Бахрейне* (Хв.) и правителей султаната *Маскат* (с конца XVIII в., причём традиционный термин С. они прилагали к себе перед своими подданными, перед иностранцами именовались *султанами*).

В ряде мусульманских стран институт С. сохранился и поныне. В Йемене вплоть до последнего времени С. составляли высший слой традиционной социальной иерархии, пользуясь высоким религиозным и политическим авторитетом и выполняя, в частности, функцию третейских судей в племенных спорах.