

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ственное начало разлито во всем мире, во всех людях, все они равны перед богом, и каждый должен стремиться к его познанию и единению с ним. Познать бога, учил Байазид, можно только благодаря «совершенному духовному руководителю» (пир-и камил), и подчинение такому вождю равносильно подчинению богу. На пути единения устанавливались восемь степеней религиозного совершенствования; Р., достигшие высших четырех степеней и считавшиеся близкими к единению с богом, освобождались от некоторых предписаний шари'ата.

Благодаря этим особенностям учения, энергичной его пропаганде, а также поддержке Байазидом старинного афганского обычая «веш», состоявшего в более или менее справедливом разделе земли между членами племени, глава общины сумел привлечь на свою сторону многие афганские племена. Движение Р. приобрело очевидный социальный характер, антифеодалную направленность, черты освободительной борьбы против могольских завоевателей. Р. под руководством Байазид, его сыновей, внука, правнука, последователей одержали немало внушительных побед, и только к середине XVII в. движение, постоянно ослаблявшееся межплеменными рознями, было подавлено, но его идеи еще очень долго сохраня-

ли влияние на умы афганцев. Они оказали воздействие на дальнейшую освободительную борьбу, на развитие национального самосознания. Активными участниками рошанитского движения и его идеологами были крупные афганские поэты Арзани, Даулат, Мухлис, внук Байазид Мирза-хан Ансари. Сочинения Байазид и стихи поэтов-рошанитов явились фундаментом последующего развития афганской литературы. Под влиянием стиля рифмованной прозы Байазид находились даже непримиримые идейные противники Р.

В Свате одним из последователей Пир-и Рошана была основана ветвь общины Р.—'исавийа (названа по имени основателя — миана 'Иса).

Лит-ра: Хайр ал-Байан дэ Байазид Рошан. Кабул, 1975; он же. Халнама. Рук. F 920/37. Subhan Allah collection, Abu-I-Kalam Azad Library, Aligarh Muslim University, India; Махзан ал-ислам. Тасниф ахунд Дарвеза-баба мукаддама сайид Таквим ал-Хакк Какахел. Пешавар, 1967; Дабистан ал-мазахиб. Та'лиф-и шайх Мухсин Фани Кашмири. Канпур, 1904; И. М. Рейснер. Развитие феодализма и образование государства у афганцев. М., 1954, 285; М. Г. Аслапов. Народное движение рошани и его отражение в афганской литературе XVI—XVII вв.—СВ. 1955, 5; В. М. Массон и В. А. Ромодин. История Афганистана. 2. М., 1965, 33—48; В. М. Маннанов. Суфийско-пантеистическое направление в афганской литературе XVI—XVII вв. Автореф. канд. дис. М., 1970; В. В. Кушев. Афганская рукописная книга. М., 1980, 29—38; К. Хадим. Базид Рошан. Кабул, 1944; D. S. Margolouth. Rawshaniyya.—EI* 3, 1133—1134; M. Shafi. Bayazid Ansari.—EI, NE, 1, 1121—1124. В. К.

С

ас-САБА'ИЙА — сабаиты, последователи 'Абдаллаха б. Саба', идейные предшественники «крайних» шиитов. Суннитские авторы считали С. самой ранней группировкой в исламе, проповедовавшей обожествление 'Али б. Аби Талиба. По преданию, 'Али приказал сжечь группу С., провозгласивших его богом, на что последние заявили: «Теперь мы знаем, что ты действительно бог, ибо только бог наказывает огнем». С. отрицали смерть 'Али, утверждая, что он вернется, чтобы отомстить своим врагам и восстановить справедливость. Провозгласив 'Али преемником завещания пророка Мухаммада, С. первыми в исламе выдвинули идею об «остановке» (таваккуф) имамата 'Али и о его «возвращении» (ар-радж'а) в качестве мессии до Дня воскресения. Дальнейшее развитие эти представления получили в среде «крайних» шиитов, в частности кайсанитов, разработавших идею о «скрытом состоянии» (ал-гайба) имамов и их возвращении в качестве мессии (ал-махди).

Лит-ра: ан-Наубакhti. Шиитские секты, 127—128; ал-Аш'ари. Макалат, 15; ал-Багдади. Ал-Фарк, 235—236; аш-Шахрастани. Книга о религиях, 153—154.

С. П.

ас-САБИ'УН (или ас-сабийя) — сабины, одна из категорий ахл ал-китаб и ахл аз-зимма, религиозная община, занимающая промежуточное между верующими и язычниками положение и потому пользовавшаяся «покровительством» мусульманской общины.

В Коране С. упоминаются наряду с иудеями и христианами в качестве людей, которые будут вознаграждены Аллахом и отделены от язычников за то, что верили в него и в Судный день и жили благочестиво (2:62/59; 5:69/73; 22:17). Известно, кто конкретно имеется в виду в Коране под С. Согласно контексту, это должна быть какая-то из иудео-христианских сект. Термин С. толкуется обычно как происходящий от вавилонско-арамейского СБ' — «крестить». Скорее всего речь идет о секте, близкой к иракским мандеям,

или же прямо о них. Есть предположение, что Коран имеет в виду аравийских ханифов.

Комментаторы Корана тоже не знали точно, кто такие С. После возникновения Халифата с кораническими текстами стали связывать себя две весьма различные религиозные общины. С одной стороны, мандеи, «христиане Иоанна Крестителя», с другой — харранская община в Северной Месопотамии. Именно последние по преимуществу назывались С. в VIII—XI вв. Харранские С. сохранили древние месопотамские астральные культы, сочетавшиеся, возможно, с влиянием гностических учений. Они же донесли до мусульманского мира многие элементы культурного наследия доисламской Месопотамии, в частности медицинские и алхимические знания.

В IX—X вв. харранские С. появились в Багдаде, где стали играть значительную роль при халифском дворе, многие были катибами, занимались переводческой деятельностью, врачеванием. Из их среды вышли известные философы (Сабит б. Курра), историки (Ибрахим и Хилал ас-Саби). В XI в. эти С. как отдельная община перестали существовать. В настоящее время название С. сохранилось только за общиной мандеев в Южном Ираке.

Лит-ра: ат-Табари. Тафсир, 1, 252—253; ал-Мас'уди. Мурудж, 4, 61—71; Бартольд. Соч., 6, 469—486; Меу. Ренессанс, 44; D. Chwolsohn. Die Sababer und der Ssabismus. St.-Pbg., 1856; J. Pedersen. The Sabians.—Oriental Studies presented to E. Brown. Cambridge, 1922, 383—391; Horowitz. Untersuchungen, 121—122; Paret. Kommentar, 20; J. D. McAuliffe. Exegetical identification of the Sabi'un.—MW. 1982, 72/2, 95—106; J. Hjärpe. Analyse critique des traditions arabes les sabéens harranien. Uppsala, 1972; M. Tardieu. Sabiens coraniques et «sabien» de Harran.—JA. 1986, 274/1—2, 1—44; V. Carra de Vaux. Al-Sabi'a.—EI, 4, 22—23. М. П.

САДАҚ («искренний дар») — подарок жениха, приносимый в дом невесты во время свогора (хитба) или свадебного торжества ('урс, валима). С. дается в счет имущества махр и может составлять до четверти его стоимости. Обычно С. — драгоценности, украшения, дорогая одежда и деньги. Стоимость С., его состав и срок предо-

САДАКА

ставления оговариваются в брачном договоре (сига). С. принадлежит только жене, становясь частью ее собственного имущества, которым она вольна распоряжаться по своему усмотрению. Слово С. употребляется также как синоним термина махр.

Лит-ра: см. лит-ру к ст. *завадж*.

А. Б. САДАКА (перс. садаге, тур. садакат; «искреннее даяние») — 1. Милостыня. Раздача С. является нормой, закрепленной Кораном (2: 195/191, 262/264—263/265, 270/273, 276—277/277; 4:114; 9:58, 60, 79/80, 103/104—104/105; 58:12/13—13/14). Вопросы о С. трактуют разделы фикха 'укубат и ахкам. Раздача С. вменяется в обязанность всякому, кто имеет для этого возможность. Это действие относится к разряду мандуб. Принимать С. может только тот, кто сам не в состоянии ее давать, иначе это наказывается как вымогательство. С. бывает следующих видов: С. как единичный акт благотворительности; С. как вид искупительного действия (каффара), т. е. штраф, идущий на благотворительные цели; С. как отчисленные имущественные части своих доходов в пользу неимущих. В первых двух случаях С. может даваться деньгами, пищей, одеждой, предоставлением услуг и жилья, прощением долга и обязательства и т. п. В третьем случае С.—только деньги, которые собираются специальными сборщиками и поступают в центральную или местную казну (байт ал-мал) и составляют вместе с отчислениями от заката, также называемыми С., вид страховых средств, распределяемых особыми уполномоченными от имени центральной власти среди нуждающихся. Право на получение помощи из средств С. имеют бедняки и инвалиды, бедственное положение которых удостоверено тремя членами их общины, разоренные из-за каких-либо превратностей и те, кто вынужден делать какие-либо выплаты и нести расходы сверх своих возможностей, например содержать неимущих родственников, выплачивать дийа за родственника и т. п. Когда их дела придут в порядок, выплата С. прекращается. Из средств С. выплачивается вознаграждение тем, кто помогал в войне, но ничего не получил из добычи, погашается недостающая часть выкупа раба (мукатаб), если его дела пошатнулись, получают содержание чиновники, собирающие и распределяющие С., содержатся странноприимные дома и оказывается помощь путникам, по каким-либо причинам не могущим продолжать путь.

В хадисах и в литературе по фикху термином С. обозначался закат. То, что С. и закат изначально были единым понятием, подтверждается еще и тем, что право пользоваться средствами из С. имели те же категории лиц, которые имели право и на средства из заката. Чтобы отличить С. как добровольное даяние от обязательного взноса, к ней прилагается определение: садака ат-татавву* («добровольная садака»). Лит-ра: *Абу Йусуф*. Ал-Харадж, 95—103; *ал-Маварди*. Ал-Ахкам, 210—217; *ал-Газали*. Воскрешение, 198—200; *Т. Н. Веир*. Sadaka.—EI, 4, 35—37.

2. Закат со скота, взимаемый скотом же по следующему расчету: овцы и козы до 40 голов не облагаются, с 40 до 120—одна овца, от 121 до 200—2 овцы, от 201 до 300—3 овцы, далее одна овца за каждую сотню; крупный рогатый скот: с каждых 30 голов—годовалый бычок, с каждых 40—двухлеток; верблюды: с 5 до 9 голов—овца,

с 10 до 14—2 овцы, с 15 до 19—3 овцы, с 20 до 24—4 овцы, с 25 до 35—верблюдица-двухлетка, с 36 до 45—верблюдица-трехлетка, с 46 до 60—четырёхгодовалая верблюдица, с 61 до 75—взрослая верблюдица, с 76 до 90—2 двухлетки, с 91 до 120—2 четырехлетки. Далее расчеты ведутся в зависимости от мазхаба и местных обычаев, но чаще всего начиная со 125 голов расчет повторяется, т. е. берется 2 четырехлетки и овца и т. д. Есть и другой расчет: после 120 с каждых 40—трехлетка, с каждых 50—четырёхлетка. С лошадей, по одним мазхабам, берется подать в 1 динар с головы, по другим—не берется ничего. Все это касается только скота, содержащегося на вольном выпасе, с рабочего скота С. обычно не берется. В С. не принимаются животные с какими-либо пороком. Хозяин может не отдавать для С. племенных и маточных животных, стоящих на откорме или имеющих какую-либо особую ценность. Молодняк, по одним мазхабам, учитывается в общем поголовье, по другим—не учитывается совсем. С. с поголовья, находящегося в совместном владении, по одним мазхабам, взимается как с единой собственности, по другим—каждый из совладельцев платит ее пропорционально своей части как с отдельного владения.

Лит-ра: *Абу Йусуф*. Ал-Харадж, 90—95; *Кудамба б. Джа'фар*. Ал-Харадж, 45—50, 108—113; *ал-Маварди*. Ал-Ахкам, 197—200.

А. Б. САДЖАХ—в мусульманском предании—лжепророкица, одна из тех, кто, подражая Мухаммаду, объявил себя тоже посланником бога и побудил часть принявших ислам арабов отпасть от новой религии. В исторической действительности—одна из характерных фигур пророческого движения в Аравии VII в., частью которого был и начальный ислам.

С. выросла среди таглибитов и была хорошо знакома с распространенным у них христианством. Еще при жизни Мухаммада она начала в трансах вещать от имени бога, которого называла «господином облаков». Произносила «откровения» рифмованной прозой (садж) со специального возвышения (минбар), имела му'азина, призывавшего на молитву. Из Ирака С. вместе с группой приверженцев переселилась на территорию своего родного племени тамим, где стала политическим вождем, сумев объединить враждующие части племени и повести их в военные набеги. После нескольких неудач в 633 г. тамимиты вторглись в Йемену, где глава племени ханифа «пророк» Маслама (Мусайлима) боролся с внутренними распрями и наступлением мусульман. Он откупился от тамимитов половиной двух урожаев Йемены. Было заключено и какое-то временное соглашение С. с Масламой, преобразованное мусульманским преданием в историю о якобы состоявшейся между ними свадьбе и о том, что С. пала рядом с Масламой в сражении против мусульман. На самом деле С. после похода в Йемену вернулась в Ирак, где позднее приняла ислам.

Лит-ра: *ат-Табари*. Та'рих, 1, 1911—1920; *Пиотровский*. Мухаммад; *он же*. Движение; *Wellhausen*. Skizzen, 6, 13—15; *V. Vassca*. Sadjah.—EI, 4, 47—48.

М. П. САДЖЖАДА [от корня СДЖД с общим значением «кланяться», «падать ниц»; другие названия: мусалла, бисат, хасир, хумра (араб.), джай-намаз (перс.) намазлык (тур.)]—молитвенный коврик, чаще всего с изображением ниши, острие свода которой обращают при молитве в сторону Мекки (кибла). Обычно размер С. ограничен площадью, позволяющей совершать «поклонение» (суджуд),