

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

действовать возникает одновременно с действием. Его называли джабаритом (детерминистом), поскольку он считал, что в мире происходит только то, что пожелает Аллах. Веру он рассматривал как словесное признание истинности Аллаха, что проповедовали и мурджииты. Ан-Н. признавал учение об ал-ирджа' («откладывание суждения» о поступках людей), на основании чего ал-Аш'ари считал его последователем одной из мурджиитских школ. Среди самих наджжаритов возникли разногласия по частным вопросам догматики. В результате они распались на отдельные группы, из которых наиболее известны бургуситы, зафараниты и мустадрикиты.

Лит-ра: ал-Аш'ари. Макалат, 135—136, 283—285; Ибн ан-Надим. Ал-Фихрист, 229; ал-Багдади. Ал-Фарк, 207—209; аш-Шахрастани. Книга о религиях, 85—87.

С. П.

**ан-НАДЖИЙА** («спасшаяся») — община мусульман, следующая верным путем, исповедующая истинную веру. Мусульманская доксографическая традиция возводится к высказыванию пророка Мухаммада о том, что его община распадется на 73 общины, 72 из которых «погибнут», попадут в ад, и только одна «спасется» (наджййа), попадет в рай. Согласно разъяснению, якобы принадлежащему Мухаммаду, «спасшаяся» — это «люди сунны и согласия» (ахл ас-сунна ва-л-джама'а), придерживающиеся того, чего придерживался он сам и его сподвижники. Мусульманские богословы идентифицировали эту категорию верующих с суннитами, следующими Корану, сунне и единодушному мнению общины. Но поскольку приписываемое Мухаммаду определение ан-Н. носит общий характер, то по существу члены любой мусульманской общины могли претендовать на то, что именно они «спасутся», т. е. избегнут ада и попадут в рай.

Лит-ра: ал-Багдади. Ал-Фарк, 6, 318; аш-Шахрастани. Книга о религиях, 27—28.

С. П.

**НАЗАР** — умозрение, теоретическое рассмотрение. В фикхе в этом значении употреблялись термины ра'й и кийас. В каламе под Н. понималось главным образом рассуждение, ведущее от известного к неизвестному, и в этом смысле его эквивалентами служили слова бахс, фикр, тафаккур, истидлал, ввиду чего их наука часто именовалась 'илм ан-назар ва-л-истидлал. В философии на основе соотнесения теории (назар) и практики ('амал) различали теоретический разум (ал-'акл ан-назари) и разум практический (ал-'акл ал-'амали), а науки делили на теоретические ('улум назарийа — физика, математика, метафизика) и практические ('улум 'амалийа — этика, домостроение, политика).

Лит-ра: ам-Туханаани. Каушаф истилахат ал-фунун. 1. Каир, 1963, 3—76; Massignon. Essai, Index; van Ess. Die Erkenntnislehre, 237—363.

Т. И., А. С.

**ан-НАЗЗАМ**, Абӯ Исхāк Ибраһим б. Саййār (ум. в 835-36 или 845 г.) — видный представитель басрийской школы му'тазилызма, последователи которого именовались ан-наззамийа (наззамиты). Труды ан-Н. не сохранились, наиболее достоверные сведения о его взглядах содержат сочинения его ученика ал-Джахиза. Ан-Н. придерживался общих установок му'тазилызма, характерными же для него были положения: о сотворении всех вещей как о единовременном акте (джумлатан); об их «скрытом предсуществовании» (кумун); о делении тел до бесконечности; о «скачке» (тафра), который совершает движущееся тело от одного места к другому, минуя промежуточное; о телесности чувственно воспринимаемых качеств;

о взаимопроникновении (мудахала) тел. Натуралистическая направленность взглядов ан-Н. особенно проявляется в его учении о господстве в мире естественной причинности, о «природе» ('таб') вещей, с которой бог не может не согласовывать свои «действия». По свидетельству ал-Джахиза, ан-Н. и его последователи «предпочитали опыты над собаками и петухами молитве и чтению Корана... хаджду и джихаду» (ал-Джахиз. Ал-Хайаван. 1. Каир, 1938, 216). Как крамольное отступление от «правотверия» богословы-догматики квалифицировали отрицание ан-Н. каких-либо стилистических достоинств Корана, его нападки на «праведных халифов» 'Умара, 'Усмана и 'Али, избличение им во лжи авторитетных мухаддисов Абу Хурайры и 'Абдаллаха б. Мас'уда, его критическое отношение к хадисам.

Лит-ра: А. К. Закуев. Философия ан-Наззана. Баку, 1961; А. М. Абу Руда. Ибрахим б. Саййар ан-Наззам. Каир, 1946; R. Paret. An-Nazzam als Experimentator.—DI. 1939, 25, 228—233; J. van Ess. Das Kitab an-Nakt des Nazzam. Göttingen, 1972; M. Bernard. Le savoir entre la volonté et la spontanéité, selon an-Nassam et al-Gahiz.—Stf. 1974, 39, 25—57; он же. La critique de la notion de Nature ('tab') par le Kalam.—Stf. 1980, 81, 59—105; D. Eberhardt. Veränderung in der Philosophie Mu'ammars und an-Nazzams. Tübingen, 1979.

Т. И., А. С.

**НАҚИБ** (мн. ч. нукабā'; «старейшина», «глава»; «уполномоченный») — термин, широко употреблявшийся в практике религиозно-политических движений и конфессиональных общин ислама. В системе аббасидской пропаганды и исма'илитского «призыва» Н., число которых (12) было установлено по примеру 12 учеников Христа и 12 «уполномоченных» (Н.) пророка Мухаммада, играло руководящую роль; в исма'илизме Н. — уполномоченный имама, одно из высших званий духовной иерархии. Сложение института Н. как главы шарифов, потомков «семьи Пророка», проходило в условиях обострения отношений между Аббасидами и Алидами — и те и другие притязали на ближайшее родство с Мухаммадом. По приказу халифа ас-Сафхаха (749—754) был составлен официальный генеалогический список (тумар) Хашимитов, имевших право на государственное пособие как потомки Пророка. Составление списка было поручено уполномоченному (Н.), который должен был быть избран из потомства аббасидского имама Ибрахима б. Мухаммада (уб. в 748 г.). Первым Н. Хашимитов стал его сын Мухаммад (с 749 по 801 г.). На Н. было возложено осуществление юрисдикции над потомками Пророка и членами их семей, имевшими особый статус (освобождались от уплаты садаки, получали пособие и т. д.). В каждом городе имелся Н., назначавшийся халифом. Н. часто возглавляли караваны паломников.

До начала X в. обе враждовавшие ветви Хашимитов, Алиды и Аббасиды, находились под юрисдикцией общего Н., ставленника Аббасидов. Однако в 917 г. в результате возвышения Алидов и при покровительстве вазира Ибн ал-Фурата талибиты (Алиды и их родственники — потомки Абу Талиба) получили право иметь автономного Н. из числа Алидов. В Багдаде за должность Н. боролись и владели ею попеременно хасанидская и хусайнидская ветви Алидов. Известный Н. хусайнид аш-Шариф зу-л-манакиб ал-Хусайн б. Муса ал-Мусави, о назначении которого Н. талибитов сохранилась грамота, в течение 40 лет (с 965 по 1006 г.) шесть раз смещался и восстанавли-

## НАКШБАНД

вался в этой должности. Его преемниками в должности Н. талибитов в Багдаде были последовательно его сыновья ар-Ради (ум. 1016 г.) и ал-Мургада (ум. в 1044 г.). Алидские Н. распределяли среди своих родственников ежемесячное пособие, на их имя подавали жалобы, они вершили суд (разбирали жалобы, определяли наказание и т. д.).

В XI в. антишиитская политика Сельджукидов привела к тому, что наряду с багдадской линией талибитских Н., которых представлял дом Му'амара (Н. с 1062 по 1097 г.), сложилась линия талибитских Н. в Рее. Первым Н. этой линии был 'Али б. Мутахар ад-Дибаджи (ум. в 1067 г.), ученик Абу Джа'фара ат-Туси.

Помимо Н. Хашимитов в Багдаде существовали также старейшины ансаров—Н. ал-ансар. Так, одним из известных Н. ал-ансар был ханбалит 'Абд ас-Салам б. Ахмад (ум. в 1075 г.).

В суфизме Н.—представитель/уполномоченный главы (ал-кутб, ал-вали) братства на местах.

Лит-ра: Мей. Ренессанс, 133; L. Massignon. Cadis et naqibs baghdadiens.—WZKM. 1948, 51/1—2, 111—115.

С. П.

**НАКШБАНД**, Бахā' ад-дин Мухаммад б. Бурхāн ад-дин Мухаммад ал-Бухārī (1318—1389), широко известный как Ходжа-йи бузург и Шах-и накшбанд—крупнейший представитель среднеазиатского суфизма XIV в. От его ремесла (накшбанд—чеканщик) происходит название суфийского братства накшбандий, вместе с тем традиция братства не считает его основателем: он—пятый в цепи руководителей накшбандий. Духовным основателем (и первым в линии силсила) накшбандийа считается ходжа Йусуф ал-Хамадани (ум. в 1140 г.), который воспитал ал-Гидждувани—основателя школы х'аджаган.

Н. родился в семье таджика-ремесленника в селении Каср-и хиндуван (впоследствии переименованном в его честь в Каср-и 'арифан), умер в родном селении. Его отец был ткачом и чеканщиком (накшбанд). Основную роль в судьбе Н. сыграл дед, имевший прочные связи с суфиями, он и пробудил у внука интерес к мистике. Первым наставником Н. был шайх Мухаммад Баба-йи Симас, который незадолго до смерти (ум. в 1340 г.) приказал своему халифа Амиру Саййиду Кулалу (ум. в 1370 г.) взять Н. к себе в ученики, ввести в общество дарвишей ходжаган и обучить его правилам их мистического Пути. Согласно традиции братства, Н. прошел духовную инициацию (руханийа) с помощью 'Абд ал-Халика ал-Гидждувани, которого он увидел во сне и который направил его к Саййиду Кулалу, но Н. пришел к последнему как увайси, т. е. мистиком, постигшим истину Пути без помощи руководителя. В то же время, согласно устойчивой легенде, получившей отражение в Макамаг-и Амир Саййид Кулал Шихаб ад-дина б. бинт-и Амир Хамзы (XV в.) и Анис ат-талибин ва 'уддат ас-саликин (или Макамаг-и Баха' ад-дин Накшбанд) Салаха б. Мубарака ал-Бухари (XIV в.), Н. сам пришел к нему, убедившись в тщете всего мирского. Затем в течение семи лет он проводит в услужении у 'Арифа Диггирани, после чего обучается у «тюркских» шайхов Кашин-шайха и Халил-ата (у последнего в течение 12 лет). Почти всю жизнь Н. прожил в Бухаре и окрестных селениях. Дважды совершил хаджж.

В источниках Н. представлен проповедником

довольства малым и добровольной бедности (он зарабатывал на хлеб своим трудом, довольствовался старой циновкой и разбитым кувшином и считал грехом для суфия иметь слуг или рабов). После смерти Н. постепенно был признан святым и ходатаем перед богом, чудодеем и покровителем Бухары. Н. был канонизирован, и его культ получил широкое распространение как в Средней Азии, так и в сопредельных странах, а мавзолеем над его могилой, воздвигнутый в 1544 г. Шибанидом 'Абд ал-'Азиз-ханом, стал исключительно популярным местом паломничества: считалось, что трехкратное посещение его могилы заменяет хаджж в Мекку и Медину.

Встав во главе общины, идущей по Пути ходжаган, Н. заложил организационные основы будущего братства накшбандийа, которые окончательно оформились уже при его преемниках. Он возродил и продолжил традиции и взгляды 'Абд ал-Халика ал-Гидждувани, воспринявшего идеи течения маламатийа, и соединил в своем учении положения двух школ местного мистицизма—Ахмада ал-Йасави (ум. в 1166 г.) и 'Абд ал-Халика ал-Гидждувани (ум. в 1180 или 1220 г.). Учение Н. распространило и укрепило суннитский ислам среди кочевых и полуседлых тюркских племен, прочно закрепившихся в его время в Средней Азии.

Н. отвергал показную набожность и обрядность, уводящие в сторону истинного мистика: сорокадневные посты, бродяжничество, нищенство, публичные радения (сама') с музыкой, пением и танцами, громкий (джахр) зикр. Он считал бесполезной силсилат ал-барака («цепь благодати»), передающей святость руководителю братства от его основателя, т. к. барака даруется любому мистиком непосредственно богом, отсюда его отрицание необходимости «видения патрона» во время медитации (мушахада). Духовная чистота, отказ от стяжательства, добровольная бедность, никаких контактов с властями и жизнь-синобиум в обители—его основные требования. Суфий должен строго следовать сунне Пророка, его сподвижников и выполнять все предписания шари'ата. Основа пути Н.—страстное влечение к Истине и тихий (хафи, хафийа) зикр («Выбей, вырежи в своем сердце поминание имени божьего»). Тихий зикр может быть также коллективным. К восьми принципам (калимат-и кудсийа) ал-Гидждувани он добавил еще три (эти одиннадцать положений стали основными принципами братства накшбандийа): 1. Вукуф-и замани—временная остановка. Постоянный контроль за тем, как суфий проводит свое время: если праведно, пусть благодарит бога, а если несправедно, то в соответствии с содеянным пусть просит прощения. 2. Вукуф-и 'адади—остановка для исчисления. Контроль за тем, чтобы мысленно произносимый индивидуальный зикр отправлялся в строгом соответствии с установленным числом повторов и в согласии с предписанной формулой. 3. Вукуф-и калби—сердечная пауза. Представить себе мысленно образ сердца с выбитым в нем именем бога, чтобы еще раз удостовериться, что в сердце нет ничего, кроме бога.

Письменных трудов Н. не оставил.

Лит-ра: Рисала-йи кудсийа; Парса. Анис ат-талибин; Макамаг-и х'аджа Накшбанд; Шихаб ад-дин. Макамаг-и Амир Кулал. Бухара, 1328/1910; Djani. Nafahat, 434, 436—437, 439—445; Рашахат, 20—27, 41—57; Семенов. Бухарский шейх; Бартольд. Соч., 2/2, 425—426; Горюлевский. Бахауддин Накшбанд, 377—381; Демидов. Суфизм, 17, 70—73; Molé. Daré Mansour; Algar. Bibliography of sufi notes, 254—256.

О. А.