

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ние Буйдов (945—1055), при которых процветала му'тазилитская школа 'Абд ал-Джаббара (ум. в 1025 г.). Идеи М. нашли отражение в воззрениях йеменских зайдитов, а в XII—XIII вв. получили распространение в Хорезме. Рационалистические установки и ряд теолого-философских построений М. стали достоянием возникших впоследствии направлений калама — аш'аризма и матуридизма. Деятельность М. способствовала формированию философской мысли, ориентированной на эллинико-эллинистические традиции (фалсафа), первым крупным представителем которой был ал-Кинди, философ, близкий к кругам М. и разделивший их участь при ал-Мутаваккиле.

На протяжении всей его истории в му'тазилитизме существовало множество соперничавших между собой группировок, связанных с именами тех или иных его представителей. Главными школами М. в IX—X вв. были басрийская и багдадская. Видными представителями первой школы были Му'аммар б. 'Аббад (ум. в 830 г.), Абу-л-Хузайл ал-'Аллаф, ан-Наззам (ум. в 835-36 или 845 г.), ал-Джахиз (ум. в 868-69 г.), Абу 'Али ал-Джубба и (ум. в 915 г.) и его сын Абу Хашим (ум. в 933 г.). К основанной Бишром б. ал-Му'тамиром (ум. после 825 г.) багдадской школе, отличавшейся своими в целом проалидскими симпатиями и меньшим элитаризмом, принадлежали Сумама б. ал-Ашрас (ум. ок. 828 г.), ал-Мурдар (ум. в 840 г.), Ахмад б. Абн Ду'ад (ум. в 854 г.), ал-Хаййат (IX в.) и ал-Ка'би (ум. в 929 или 931 г.). Представление о предметах дискуссий между этими двумя школами (атомы, их акциденции и протяженность, пустота и т. п.) дает книга му'тазилита Абу Рашида ан-Найсабури (ум. ок. 1024 г.) ал-Маса'ил фи-л-хилаф байна-л-басрийин вал-багдадийин (Бейрут, 1979).

В строгом монотеизме М., утверждавшем тождество божественных атрибутов друг другу и сущности бога, подчеркивалась главенствующая роль атрибута знания, что означало подчинение иррационально-волевого начала в боге началу рациональному, разумному. Вместе с тем признание М. трансцендентности бога, предполагавшее отсутствие какого-либо сходства между ним и тварными вещами, оказывалось подлинным имманентизмом, выражением пантеистического взгляда на соотношение творца и его творений. Ибн Таймийа в этой связи писал о М.: «Говоря, что бог не может быть субстратом для переходящих вещей, они подразумевают, что у бога нет действия, зависящего от его воли и могущества... и нет ни создания и созданного, ни творения и тварного, но тварное есть сам творец и созданное есть сам создатель» (Ибн Таймийа. Мувафакат сахих ал-манкул ли-сарих ал-ма'кул. 1. Каир, 1328 г. х., 6—10).

С помощью понятий ма'дум (не-сущее) и кумун (скрытое предсуществование) М. пытались привести свои онтологические воззрения в соответствие с тезисом ислама: ма'думы составляют как бы особый мир, гомологичный чувственно воспринимаемому миру, но лишенный в отличие от последнего пространственно-временных характеристик, и «творение» вещей есть как бы перевод их богом из состояния не-сущего в состояние сущего, т. е. «развертывание» их в пространстве и времени. Попытка М. скрыть за двусмысленным термином ма'дум отрицание ими креациониз-

ма была разоблачена их противниками, усмотревшими в учении М. о бесконечности и извечности ма'думов утверждение извечности, а значит, и несовершенности мира во времени.

Природный мир осмысливался М. в категориях субстанции (джаухар) и акциденции ('арад), соответствующих понятиям тела и его качественно-количественной оформленности. По вопросу о существовании предела делимости тел взгляды М. разделились: ал-'Аллаф и его последователи останавливали деление на «частях», не имеющих частей», «единичных субстанциях», в то время как ан-Наззам и его сторонники учили о делимости тел до бесконечности.

Гносеология М. характеризуется тезисом о превосходстве разума над верой, отрицанием таклида (слепого следования авторитетам, под которыми прежде всего подразумевались религиозные авторитеты) и всяких убеждений, принятие которых не предаряется сомнением в их истинности. Этический рационализм М. проявляется в учении о том, что «прекрасное» (добро) и «безобразное» (зло) суть нечто, устанавливаемое не богом, а человеческим разумом, исходящим из объективных свойств описываемых этими словами явлений. Му'тазилитский рационализм нашел логическое завершение в учении знаменитого «безбожника» (мулхид) Ибн ар-Раванди (ум. в начале 60-х годов IX в. или в начале X в.), который отрицал пророчество и все религии откровения. В этом же направлении шла идейная эволюция 'Аббада б. Сулаймана, Сумама б. ал-Ашраса, 'Исы ас-Суфи и др.

В области политики М. подчеркивали светский по своему происхождению и назначению характер власти халифа (имам). Ранние М. считали, что халиф необязательно должен быть курайшитом, но некоторые поздние М. утверждали, что некурайшит не может стать имамом, если есть достойный этого звания курайшит. Согласно М., имам приходит к власти не по божественному указанию или установлению другого имам (ан-насс), на чем настаивали шииты, но избирается из мусульманской общины независимо от его социальной и этнической принадлежности. Вместе с хариджитами они рассматривали справедливость как необходимое качество имам и, исходя из своего пятого принципа, считали долгом общины отстранять от власти (если надо, и силой) несправедливого имам.

В новое и новейшее время му'тазилитизм вдохновлял мусульманских мыслителей рационалистической ориентации, а в 80-е годы — идейное течение «исламских левых» (ал-Йасар ал-ислами). Лит-ра: Жузе. Мутазилиты; Григорян. Философия; З. Джараллах. Ал-Му'тазил. Каир, 1947; М. 'Анара. Ал-Ислам ва-фалсафат ал-хукм. 1—3. Бейрут, 1977; ан-Найшаар. Нах'ат; Бадави. Мазхиб; А. N. Nader. Le système philosophique des Mutazila. Beirut, 1956; M. Bernard. La notion de 'ilm chez les premiers mu'tazilites.— Stl. 1972, 36, 23—46, 1973, 37, 23—56; L. Gardet. Signification du «renouveau mu'tazilite» dans la pensée musulmane contemporaine.— Islamic philosophy and the classical tradition. Columbia, 1973, 63—75; Watt. Period; I. R. Peters. God's Created Speech. Leyde, 1976; Wolfson. The Philosophy; Lambton. State.

Т. И. А. С. ал-МУФЇД, аш-Шайх Абу 'Абдаллах Мухаммад б. Мухаммад ал-'Укбар ал-Харисй (948 или 950—1022) — знаменитый шиитский богослов и факих, теоретик и активный проповедник имамитского толка. Его отец был учителем в Васите, отсюда и первое прозвище Мухаммада — Ибн ал-му'аллим («сын учителя»). Ал-М. родился в селении ал-'Укбар (к северу от Багдада). Вместе с отцом он переехал в Багдад, где его учителями были 'Али б. 'Иса ар-Румани, Абу-л-Касим Ибн Кулуйа (ум. в 978 г.), Ибн Бабуя ас-Садук (ум. в 991 г.), Абу

Галиб аз-Зурари (898—979), Абу Бакр ал-Джи'аби и др. Получив хорошее образование и обладая даром красноречия, ал-М. приобрел славу искусного полемиста и стал фактическим лидером имамитских богословов. Пропагандистская деятельность ал-М. проходила под покровительством Буидов и способствовала распространению имамитских догматов в Ираке, особенно в Багдаде. Открытая проповедь и исповедание имамитских догматов привели к обострению шиитско-суннитских отношений, к кровопролитным столкновениям между ними.

Особенно частыми и опасными были столкновения в конце X—начале XI в. между суннитами-хашимитами, проживавшими в квартале Баб ал-Басра, и шиитами ал-Карха. Чтобы погасить накал религиозной вражды, власти были вынуждены на время удалить из Багдада ал-М.—духовного вождя шиитов.

Ал-М.—автор около 200 сочинений (из них 25 сохранилось): это «Опровержения» му'тазилитов разных школ (ал-Асамма, ал-Джахиза, 'Аббада б. Сулаймана, Джа'фара б. Харба, ал-Халиди и др.) по вопросам имамата, многочисленные «Разъяснения» и «Ответы» на вопросы из разных городов (по богословию, философии, фикху), полемические сочинения, направленные против ханбалитов, исма'илитов, зайдитов, «крайних» шиитов. Ряд сочинений ал-М. посвятил теории имамата, вопросам богословия и фикха, толкованию Корана и хадисов, истории шиитов, описанию жития имамов. Диспуты ал-М., его избранные речи были собраны в книгу под названием ал-'Уйун ва-л-махасин, краткая редакция (ал-Фусул ал-мухтара) которой в исполнении его ученика, алидского накиба в Багдаде аш-Шарифа ал-Муртада (966—1044) имеет хождение среди шиитов и поныне (неоднократно издавалась). Деятельность ал-М. проходила в период обострения идеологической борьбы между сторонниками различных религиозно-политических партий и школ, прежде всего между суннитами, шиитами и му'тазилитами. Шиитов упрекали в приверженности к антропоморфизму, в признании безусловного предопределения и т. д. В этих условиях ал-М. выступил в роли защитника вероучения шиитов-имамитов, призванного отклонить все обвинения против них, показать «правильность» их ислама и его отличие от прочих учений. По предложению алидского накиба ал-Хусайна б. Мусы ал-Мусави он составил фундаментальный трактат Ава'ил ал-макалат фи-л-мазахиб ва-л-мухтарат, в котором изложил догматику имамитов: учение о единобожии, о божественной справедливости, об имамате, их эсхатологические представления — и разъяснил расхождения по этим вопросам между шиитами-имамитами и му'тазилитами. Это сочинение ал-М. и в современном шиитском мире признается авторитетнейшим источником по имамитской догматике.

Ал-М. умер в Багдаде, был похоронен на своем дворе, а несколько лет спустя его прах перенесли в ал-Машхад (ал-Казимая). Место погребения ал-М. почитается и поныне.

Лит-ра: *ан-Наджашин*. Ар-Риджал, 311—316; *ат-Техрани*. Табакаат, 5, 186—187; GAL, Sbd., 1, 322—323; GAS, 1, 549—551.

С. П.

МУФТИ́ (перс. муфти, тур. мюфти; «дающий фатву») — знаток шари'ата, дающий разъяснение его основным положениям и принимающий решения по спорным вопросам в форме особого заключения (фатвы), основываясь на принципах

шари'ата и прецедентах. Впервые М. как особые советники при правителях и кади были назначены халифом 'Умаром II (717—720) в Египте. По мере роста государства и совершенствования его организации правитель каждой большой области стал назначать или приглашать на службу М., решения которого становились обязательными для населения этой области. В государстве или на какой-либо самоуправляемой территории могло быть несколько М., и тогда один из них становился главным и мог принимать апелляции на решения остальных.

В Османской империи в XV в. главный М. Стамбула стал Великим М. всей страны с титулом Шайх ал-ислам и давал фатвы по запросам султана и чиновников, правивших от имени султана и по его повелению, утверждая (или осуждая) этим законность их действий с позиции шари'ата. В настоящее время в каждом мусульманском государстве есть верховный М., осуществляющий религиозный контроль над действиями правительства.

В СССР М. называются главы мусульманских общин Средней Азии и Казахстана (резиденция в Ташкенте), европейской части СССР и Сибири (резиденция в Уфе), Северного Кавказа и Дагестана (резиденция в Махачкале). В Закавказье, где мусульманское население в основном шииты, глава общины называется шайх ал-ислам (резиденция в Баку).

Лит-ра: *Абу Захра*. Та'рих ал-мазахиб, 1, 124—128; *Степанян*. Мусульманские концепции, 111; *Лэйн*. Нравы, 125—129; *Mahmāsani*. Falsafat al-tashri, 17—18; *Schacht*. The Schools of Law, 75—76; *Tyan*. Histoire, 323—339; *J. Walsh*. Fatwa.—EI, NE, 2, 866—867.

А. Б.

МУХАДЖИР («совершивший хиджру») — мусульманин, переселившийся вслед за Мухаммадом в Медину до завоевания им Мекки. Число М. в первые годы — около сотни взрослых мужчин, в сражении при Бадре участвовало ок. 70 чел. Они составили элиту мусульманской общины. В заслугу им ставилось то, что ради веры они порвали узы родства и, оставив дома и имущество, последовали за вероучителем.

Первое время многие из М. бедствовали, жили за счет помощи от богатых единоверцев (с этим связаны многие призывы к щедрости в Коране), но после выселения иудейского племени бану надир они получили дома и земли, стали богатеть за счет добычи. 'Умар I назначил им более высокое, чем другим группам мусульман, жалованье (тем больше, чем раньше человек переселился); они получали большую долю при распределении добычи. Даже в начале VIII в. в документах из Египта особо отмечаются поставки для М. Из их числа вышли все претенденты на пост халифа.

Мухаммад отнес к числу М. также мусульман, переселившихся из Мекки в Эфиопию и вернувшихся в Медину в 629 г., но 'Умар I при установлении жалованья не включил их в высший разряд, т. к. они не участвовали в первых сражениях. В дальнейшем их не именовали М.

Лит-ра: *Fr. Bull*. Al-Muhadjirun.—EI, 3, 690—691.

О. Б.

МУХАКАМА — судебный процесс. Порядок судопроизводства в исламе сложился в главных чертах к середине VIII в. и основан на трех главных принципах: личное участие сторон в процессе, гласность процесса, непрерывность