

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

**МУТ'А** — временный, договорный брак, заключаемый на определенный срок (от одного дня до 99 лет) с оговоренным содержанием жене вместо махра и вознаграждением при расторжении брака. В доисламской Аравии М. был обычным явлением. Предполагается, что многочисленные браки Мухаммада с женщинами из разных племен были браками М. Намек на его разрешение содержится в Коране (4:24/28). Однако впоследствии М. был признан безразрешенным на основании другого указания Корана, где запрещается брать женой помимо дозволенных четырех одновременно (33:52). Но так как в исламе продолжительность брака не оговаривается вообще, то в случае кратковременного брака невозможно установить, был ли это обычный брак или М. На этом основании, по одним мазхабам, М. является деянием законным внешне, но греховным по существу (харам сахих), а по другим — не запрещаемым, но и не одобряемым (макрух). М. допускается как вполне дозволенный только шиитами-имамитами.

В правовом отношении жена в браке М. приравнивается к жене, которой выплачивается махр, т. е. ее дети являются законными, на нее распространяются права и обязанности замужней женщины. После расторжения брака М. она должна выдержать определенный срок ('идда) до вступления в новые отношения. Иногда М. называют сига по названию брачно-договорной формулы, в которой сторонами оговариваются условия вступления в этот брак.

Другое значение М. — компенсация невесте в случае отказа от брака после сговора (хитба). Форма и размер М. определяются по соглашению сторон, а в случае несогласия решение представляется кади.

Лит-ра: *аш-Шайбани*. Ал-Пжам' ас-сагир, 29; *Stern*. Marriage, 151—157; А. А. А. *Fyfe*. Shi'i legal theories.—Law in the Middle East, 113—131; *W. Heffening*. Mut'a.—ShEi, 418—420.

А. Б.

**ал-МУТАВАЛІ** (мн. ч. ал-мат'авила; «последовательные») — мутавали, название шиитов-имамитов Ливана. Проживают в основном на юге Ливана и в Бекаа; меньше — в Горном Ливане, Бейруте и Северном Ливане. В средние века светская знать М. пользовалась значительным влиянием. Подавляющее большинство М. — земледельцы. По традиции, председатель ливанского парламента избирается от М., которые имеют также определенную квоту в парламенте и правительстве. За последнее время резко возросло самосознание М. и значение их общественных организаций, в частности движения «Амал» («надежда»).

Лит-ра: 'Ариф аз-Зайн. Мухтасар та'рих аш-ши'а. Сайда, 1914.

М. Р.

**ал-МУ'ТАЗИЛА** («обособившиеся», «отделившиеся») — му'тазилиты, представители первого крупного направления в каламе, игравшие значительную роль в религиозно-политической жизни Дамасского и Багдадского халифата в VII—IX вв. По преданию, М. получили свое наименование в связи с «обособлением» от кружка ал-Хасана ал-Басри (ум. в 728 г.) в Басре его учеников Васила б. 'Ата' (ум. в 748 г.) и 'Амра б. 'Убайда (ум. в 761 г.). Другие наименования (ал-'адлийун, ал-'адлийа, ахл ал-'адл, ахл ал-'адл ва-т-таухид) связаны с первыми двумя из их «пяти основоположений», которые, как утверждают му'тазилитские источники, были окончательно сформулированы во времена му'тазилита Абу-л-Хузайла ал-'Аллафа (ум. в 841 или 849 г.). Эти основоположения следующие: 1. «Справедливость» (ал-'адл); божественная справедливость предполагает сво-

боду человеческой воли, способность бога творить только «наилучшее» (ал-аслах) и недопустимость нарушения богом установленного им от века порядка вещей. 2. «Единобожие» (ат-таухид): строгий монотеизм отрицает не только политеизм и антропоморфизм, но также реальность и извечность божественных атрибутов (в том числе атрибута речи, откуда следует положение М. о «сотворенности» Корана). 3. «Обещание и угроза» (ал-ва'д ва-л-ва'и): это положение, которое разделяли с М. хариджиты, обозначает, что бог обязан осуществить свои обещание и угрозу, если он обещал «покорным» рай и угрожал «непокорным» адом, и что ни «ходатайство» Пророка, ни даже «милосердие» Всевышнего не в состоянии изменить характер воздаяния за совершенные человеком деяния. 4. «Промежуточное состояние» (ал-манзила байна-л-манзилатайн): мусульманин, совершивший тяжкий грех (кабира), выходит из числа верующих (в противоположность мнению мурджиитов), но не становится неверующим (как об этом учили хариджиты), находясь в «промежуточном состоянии» между ними. Это положение, послужившее причиной отхода первых М. от кружка ал-Хасана ал-Басри, который называл такого мусульманина «лицемером» (мунафик), иногда обозначается словосочетанием «наименования и суждения» (ал-асма' ва-лахкам), поскольку оно касается квалификации «нечестивого» с точки зрения ожидающей его в потустороннем мире судьбы. 5. «Повеление одобряемого и запрещение порицаемого» (ал-амр бил-ма'руф ва-н-наһй 'ани-л-мункар): это общее для М., хариджитов и шиитов положение обязывает мусульманина способствовать всеми средствами (включая насильственные — «мечом») торжеству добра и бороться со злом (что М. связывали обычно с политическими вопросами). Учение М. о свободе человеческой воли дало основание их противникам причислять их к кадаритам, хотя сами М. отрекались от этого прозвания, имевшего негативную коннотацию в свете хадиса: «Кадариты — маги этой общины». Ввиду близости взглядов М. и джахмитов (прежде всего по вопросу о боге и его атрибутах) некоторые средневековые авторы не проводят различия между этими двумя направлениями калама.

Идеологически связанные с просвещенными кругами средних слоев городского населения, М. выступали в качестве одной из оппозиционных Омейядам религиозно-политических партий. Симпатии М. к зайдитам во многом обусловили их отрицательное отношение к Аббасидам, при которых (особенно при Харуне ар-Рашиде) они подвергались преследованиям. Но при лояльно относившемся к зайдитам ал-Ма'муне и двух его ближайших преемниках — ал-Му'тасиме и ал-Васике (813—847) — положение М. в Халифате существенно изменилось: некоторые из них занимали ответственные посты; деятельность М., равно как и других мыслителей-рационалистов, поощрялась государством; приняты общего для М. и джахмитов тезиса о «сотворенности» Корана рассматривалось в качестве критерия лояльности богословов существующему режиму (см. *михна*). Однако при ал-Мутаваккиле (847—861) М. опять подверглись гонениям, и их идеологические позиции в государстве были сильно подорваны. М. вновь появились на политической арене в правле-

ние Буйдов (945—1055), при которых процветала му'тазилитская школа 'Абд ал-Джаббара (ум. в 1025 г.). Идеи М. нашли отражение в воззрениях йеменских зайдитов, а в XII—XIII вв. получили распространение в Хорезме. Рационалистические установки и ряд теолого-философских построений М. стали достоянием возникших впоследствии направлений калама — аш'аризма и матуридизма. Деятельность М. способствовала формированию философской мысли, ориентированной на эллинико-эллинистические традиции (фалсафа), первым крупным представителем которой был ал-Кинди, философ, близкий к кругам М. и разделивший их участь при ал-Мутаваккиле.

На протяжении всей его истории в му'тазилитизме существовало множество соперничавших между собой группировок, связанных с именами тех или иных его представителей. Главными школами М. в IX—X вв. были басрийская и багдадская. Видными представителями первой школы были Му'аммар б. 'Аббад (ум. в 830 г.), Абу-л-Хузайл ал-'Аллаф, ан-Наззам (ум. в 835-36 или 845 г.), ал-Джахиз (ум. в 868-69 г.), Абу 'Али ал-Джубба и (ум. в 915 г.) и его сын Абу Хашим (ум. в 933 г.). К основанной Бишром б. ал-Му'тамиром (ум. после 825 г.) багдадской школе, отличавшейся своими в целом проалидскими симпатиями и меньшим элитаризмом, принадлежали Сумама б. ал-Ашрас (ум. ок. 828 г.), ал-Мурдар (ум. в 840 г.), Ахмад б. Абн Ду'ад (ум. в 854 г.), ал-Хаййат (IX в.) и ал-Ка'би (ум. в 929 или 931 г.). Представление о предметах дискуссий между этими двумя школами (атомы, их акциденции и протяженность, пустота и т. п.) дает книга му'тазилита Абу Рашида ан-Найсабури (ум. ок. 1024 г.) ал-Маса'ил фи-л-хилаф байна-л-басрийин вал-багдадийин (Бейрут, 1979).

В строгом монотеизме М., утверждавшем тождество божественных атрибутов друг другу и сущности бога, подчеркивалась главенствующая роль атрибута знания, что означало подчинение иррационально-волевого начала в боге началу рациональному, разумному. Вместе с тем признание М. трансцендентности бога, предполагавшее отсутствие какого-либо сходства между ним и тварными вещами, оказывалось подлинным имманентизмом, выражением пантеистического взгляда на соотношение творца и его творений. Ибн Таймийа в этой связи писал о М.: «Говоря, что бог не может быть субстратом для переходящих вещей, они подразумевают, что у бога нет действия, зависящего от его воли и могущества... и нет ни создания и созданного, ни творения и тварного, но тварное есть сам творец и созданное есть сам создатель» (Ибн Таймийа. Мувафакат сахих ал-манкул ли-сарих ал-ма'кул. 1. Каир, 1328 г. х., 6—10).

С помощью понятий ма'дум (не-сущее) и кумун (скрытое предсуществование) М. пытались привести свои онтологические воззрения в соответствие с тезисом ислама: ма'думы составляют как бы особый мир, гомологичный чувственно воспринимаемому миру, но лишенный в отличие от последнего пространственно-временных характеристик, и «творение» вещей есть как бы перевод их богом из состояния не-сущего в состояние сущего, т. е. «развертывание» их в пространстве и времени. Попытка М. скрыть за двусмысленным термином ма'дум отрицание ими креациониз-

ма была разоблачена их противниками, усмотревшими в учении М. о бесконечности и извечности ма'думов утверждение извечности, а значит, и несовершенности мира во времени.

Природный мир осмысливался М. в категориях субстанции (джаухар) и акциденции ('арад), соответствующих понятиям тела и его качественно-количественной оформленности. По вопросу о существовании предела делимости тел взгляды М. разделились: ал-'Аллаф и его последователи останавливали деление на «частях», не имеющих частей», «единичных субстанциях», в то время как ан-Наззам и его сторонники учили о делимости тел до бесконечности.

Гносеология М. характеризуется тезисом о превосходстве разума над верой, отрицанием таклида (слепого следования авторитетам, под которыми прежде всего подразумевались религиозные авторитеты) и всяких убеждений, принятие которых не предаряется сомнением в их истинности. Этический рационализм М. проявляется в учении о том, что «прекрасное» (добро) и «безобразное» (зло) суть нечто, устанавливаемое не богом, а человеческим разумом, исходящим из объективных свойств описываемых этими словами явлений. Му'тазилитский рационализм нашел логическое завершение в учении знаменитого «безбожника» (мулхид) Ибн ар-Раванди (ум. в начале 60-х годов IX в. или в начале X в.), который отрицал пророчество и все религии откровения. В этом же направлении шла идейная эволюция 'Аббада б. Сулаймана, Сумама б. ал-Ашраса, 'Исы ас-Суфи и др.

В области политики М. подчеркивали светский по своему происхождению и назначению характер власти халифа (имам). Ранние М. считали, что халиф необязательно должен быть курайшитом, но некоторые поздние М. утверждали, что некурайшит не может стать имамом, если есть достойный этого звания курайшит. Согласно М., имам приходит к власти не по божественному указанию или установлению другого имам (ан-насс), на чем настаивали шииты, но избирается из мусульманской общины независимо от его социальной и этнической принадлежности. Вместе с хариджитами они рассматривали справедливость как необходимое качество имам и, исходя из своего пятого принципа, считали долгом общины отстранять от власти (если надо, и силой) несправедливого имам.

В новое и новейшее время му'тазилитизм вдохновлял мусульманских мыслителей рационалистической ориентации, а в 80-е годы — идейное течение «исламских левых» (ал-Йасар ал-ислами). Лит-ра: Жузе. Мутазилиты; Григорян. Философия; З. Джараллах. Ал-Му'тазила. Каир, 1947; М. 'Анара. Ал-Ислам ва-фалсафат ал-хукм. 1—3. Бейрут, 1977; ан-Наишаар. Нау'ат; Бадави. Мазхиб; А. N. Nader. Le système philosophique des Mutazila. Beirut, 1956; M. Bernard. La notion de 'ilm chez les premiers mu'tazilites.— Stl. 1972, 36, 23—46, 1973, 37, 23—56; L. Gardet. Signification du «renouveau mu'tazilite» dans la pensée musulmane contemporaine.— Islamic philosophy and the classical tradition. Columbia, 1973, 63—75; Watt. Period; I. R. Peters. God's Created Speech. Leyde, 1976; Wolfson. The Philosophy; Lambton. State.

Т. И. А. С. ал-МУФЙД, аш-Шайх Абу 'Абдаллах Мухаммад б. Мухаммад ал-'Укбар ал-Харисй (948 или 950—1022) — знаменитый шиитский богослов и факих, теоретик и активный проповедник имамитского толка. Его отец был учителем в Васите, отсюда и первое прозвище Мухаммада — Ибн ал-му'аллим («сын учителя»). Ал-М. родился в селении ал-'Укбар (к северу от Багдада). Вместе с отцом он переехал в Багдад, где его учителями были 'Али б. 'Иса ар-Румани, Абу-л-Касим Ибн Кулуйа (ум. в 978 г.), Ибн Бабуя ас-Садук (ум. в 991 г.), Абу