

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

знания непосредственно от бога. Их отличие от К. состоит в том, что они не обладают функцией «наместничества», которое предполагает неограниченную власть (тасриф) над вселенной. К. в узком смысле могли именовать самого совершенного представителя какого-либо разряда суфийской иерархии. Суфий, достигший совершенства в той или иной мистической «стоянке» (макам) либо в том или ином «состоянии» (хал), также мог именоваться их «полюсом». Согласно Ибн 'Араби, любая, самая малочисленная община верующих обязательно имеет своего К., вокруг которого вращается ее духовная жизнь.

Пророки и посланники других народов также именуется «полюсами» (актаб). Они, однако, уступают любому «мухаммадову», т. е. мусульманскому, К. (кутб мухаммади), которых, как полагал Ибн 'Араби, 12.

Большинство суфиев приписывали К. сверхъестественные способности, знание тайного значения букв арабского алфавита (джафр) и буквосочетаний, предвещающих некоторые суры Корана. В целом, по мнению суфиев, К. мог стать только тот, кто достиг совершенства в «явном» (захир) и «тайном» (батин) знании о боге.

Постоянным местопребыванием К. суфийские авторы считали Мекку. В то же время сверхъестественные способности позволяли К. мгновенно перемещаться в пространстве и присутствовать в любом другом месте. Жители Каира, к примеру, верили, что он регулярно бывает в стенном проеме неподалеку от ворот Баб аз-Зубайла, куда обыкновенно приходили просители с подношениями. В том случае, когда К. выступал в роли защитника и покровителя страждущих (его называли «заступником» или «помощью» (al-gaus).

С распространением суфийских братств «полюсами» стали именовать создателей некоторых из них: Абу Мадьяна, аш-Шазили, ат-Тиджани, ас-Сануси и др. Наиболее популярны так называемые «четыре полюса» (ал-актаб ал-арба'а): 'Абд ал-КаDIR ал-Джилани, Ахмад ар-Рифа'и, Ахмад ал-Бадави и Ибрахим ад-Дасуки — основатели крупнейших суфийских братств кадирийи, рифа'ийи, бадавийи, дасукийи. Им приписывали способность вмешиваться в мирские дела даже после смерти. «Полюсами» в суфийской литературе иногда называют крупных суфийских мыслителей, таких, как ат-Густари, ат-Тирмизи, Ибн 'Араби, аш-Ша'рани и др.

Учение о К. и суфийской иерархии было подвергнуто критике знаменитым историком Ибн Халдуном. Он обвинил его сторонников в скрытой пропаганде исма'илизма и «месснаства» (махдийа). К таким же доводам прибегают противники мусульманского мистицизма и поныне.

Шийтские мыслители, близкие к суфизму, нередко отождествляли суфийского К. со «скрытым имамом», которого они называли «полюсом полюсов» (кутб ал-актаб), «солнечным полюсом» (кутб-и шамси) и т. д. Сторонником подобных взглядов был, в частности, шийтский философ Хайдар Амули, считавший слова «имам» и «кутб» синонимами (мутарадифани), «относящимися к одной личности».

Лит-ра: ат-Тирмизи. Хатм, 494—495, указ.; ал-Нижвир. Kashf. Index; ас-Сухраварди. Маджму'а, указ.; Ибн 'Араби. Ал-Футухат; ал-Кашани. Истилахат, 145, 168; 'Ата'ллах ал-Искандари. Лата'иф ал-минан. Тунис, 1304 г. кн.: Amoli. La philosophie. Index; Дийа' ад-дин ал-Кюмюшхали. Джами' ал-усул фи-ла-улия' ва-авва'ихим ва-асуфизм. Миср, 1328 г. х., 2—16; Лайн. Нравы, 204—206; М. аш-Шайби. Ас-Сина байн ат-тасаввуф ва-т-ташайфу'. 2. Багдад, 1964, указ.; М. Е. Blochet. Etudes sur l'ésotérisme musulman.—ЖА. 1902, 19. 489—531, 1902, 20. 49—111; Corbin. En

Islam, 1, 74—75, 92; Böwering. Mystical Vision, Index; Chodkiewicz. Sceau; F. de Yong. Kuth.—ЕІ. NÉ. 5, 543—546.

А. Ки.

КУТТĀБ (араб. заимствование из арамейского)— начальная школа, где обучали азбуке и Корану. В средние века слово К. употреблялось шире, теперь ограничено Аравией, Египтом и Тунисом. Для начальной («коранической») школы существовали и существуют и другие названия (мактаб, мектеб и др.). В качестве помещения для нее использовали комнату или двор какого-нибудь общественного здания.

Лит-ра: Бартольд. Соч., 6. 111; A. S. Tritton. Materials on Muslim education in the Middle Ages. L., 1957, 1—26; Makdisi. Rise, 19, 83, 219.

А. Х.

КУФР— неверие: непризнание ислама или отход от его норм. В разряд К. включаются серьезные проступки и преступления: многобожие, отказ от молитвы, колдовство, прелюбодеяние, самоубийство, пьянство, азартные игры и т. д. К. считается также, если «ученый» ('алим), руководствуясь своим авторитетом, уведет верующих с пути истинного.

Серьезные разногласия о том, что именно считать К. и как относиться к совершившему его, возникли между различными религиозно-политическими течениями и догматико-правовыми школами уже в первые века существования ислама. Во второй половине VII в. хариджиты призвали считать каждого мусульманина, не примкнувшего к их движению, кафиром, т. е. неверующим. Хотя позднее среди них и наметилась более умеренная тенденция («воздерживающиеся» — вакифиты), традиционно именно они считаются выразителями «крайней» точки зрения на К. В VII—начале VIII в. определилось «умеренное» течение мурджиитов, считавших, что человек, совершивший К., не становится кафиром и не исключается из мусульманской общины, суждение о нем откладывается до Дня воскресения и принадлежит только Аллаху. Отсутствие в исламе ортодоксии явилось причиной того, что представители любой школы или течения могли объявлять своих оппонентов кафирами. Наглядный пример тому — михна («испытание»), учрежденная халифом ал-Ма'муном, во время которой традиционалисты, утверждавшие несотворенность Корана, были обвинены в самом тяжком К.— многобожии (ширк). Poleмика вокруг различных аспектов К. имела важное значение для формирования политических концепций, например резко отрицательного (хариджиты) и терпимого (мурджииты) отношения к неправедному правителю, и одновременно являлась фоном для разработки важных догматических и правовых вопросов: природа человеческой греховности, ответственность человека за свои проступки и связанная с этими вопросами проблема «справедливости» Аллаха (кадариты, джабариты, му'тазилиты).

В настоящее время категория К. широко используется реакционными мусульманскими кругами (например, «Братья-мусульмане») в антикоммунистической и антидемократической пропаганде. Обвинения в К. часты в практике современной политической борьбы (ирано-иракский конфликт).

Лит-ра: аш-Шахрастани. Книга о религиях, 108—126; С. М. Прооров. «Ортодоксальное» и «еретическое» в исламе.—Аш-Шахрастани. Книга о религиях, 10—16; W. Björkman. Kafir.—ЕІ. NÉ. 4, 425—427.

Д. Е.