

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ал-КУЛЙНЙ

(ум. в 816 г.) к Абу Бакру либо к 'Али б. Аби Талибу. Проалидские симпатии, распространенные среди части членов К., привели в XV в. к образованию двух самостоятельных шиитских братств — захабийа и нурбахийа, выделившихся из К.

Братство самостоятельно существовало на востоке мусульманского мира, где функционировали его общины и обители. На западе же его сколько-нибудь активная деятельность не отмечена.

К. не имело единой организационной системы с иерархией соподчинения местных обителей центральной. Их объединяли скорее дух и цели, но не формальная организация. В К. действовала свободная и самоуправляемая (на уровне обители) структура: местные общины и обители с обычной организацией, правилами и практикой поведения членов, во главе стоял руководитель (халифа). Таковы, например, ханаках Наджм ад-дина ал-Кубра в Хорезме, ханаках, основанная его учеником Сайф ад-дином Бахарзи (ум. в 1261 г.) в Соктари под Бухарой (община К. при ней активно действовала до конца XVIII в., а ее члены распространили идеи ал-Кубра вплоть до западных границ Китая). Другой ученик ал-Кубра, Са'д ад-дин Хамму'я (ум. в 1252 г.), основал обитель и кружок при ней в Бахрабаде (Хорасан), а его сын Бадр ад-дин Ибрахим обратил в 1295 г. в ислам ильхана Газана. Изначала братство практиковало громкий зикр во время коллективных радений (сама'), что противоречило традициям среднеазиатского мистицизма. Впоследствии некоторые ветви и группы К. отказались от этой практики и отправляли только тихий, или личный, зикр, но в обители К. в Соктари практиковали оба вида зикра до конца XVIII в.

К. породила целый ряд дочерних братств и самостоятельных ответвлений, которые получили распространение на востоке мусульманского мира и которые возводили свою генеалогию главным образом к ученику основателя братства Маджд ад-дину Багдади (от Багдадак — селение в Хорезме, ум. в 1209 или 1219 г.). Это — фирдусийа, распространенное в Индии (Дели, Бихар) Наджиб ад-дином Мухаммадом (ум. ок. 1300 г.) — халифой ученика Сайф ад-дина Бахарзи; нурийа — багдадская ветвь К., основанная 'Абд ар-Рахманом ал-Исфарайни (ум. в 1317 г.); рукнийа — братство, ведущее происхождение от создателя учения аш-шухуд Рукн ад-дина 'Ала' ад-даула ас-Симнани (1261—1336); хамаданийа-алийа — братство, выделившееся из рукнийа, основанное саййидом 'Али б. Шихаб ад-дином ал-Хамадани (1314—1385), с активной деятельностью которого связана исламизация Кашмира, это — самое известное из всех ветвей силсила К.; ингишайийа — хорасанская ветвь хамаданийа-алийа, основанная Исхаком ал-Хутталани (уб. в 1423 г.), два ученика которого основали два шиитских самостоятельных братства: захабийа, основатель — 'Абдаллах Барзишабади Машхади (ум. в середине XV в.), и нурбахийа, основатель — саййид Мухаммад б. Мухаммад по прозвищу Нурбахш (1392—1464).

Опираясь на теоретический фундамент, заложенный Наджм ад-дином ал-Кубра, его ученики и последователи разработали учение о мистическом пути познания братства, который есть «путь ал-Джунайда», т. е. ритуальная чистота; пост;

молчание; уход от мирского; мысленное поминание бога; наставничество опытного руководителя, который разъясняет муриду значение его снов и видений. Ал-Кубра же сформулировал 10 принципов пути К. на его третьем, последнем этапе (ат-тарик), названном им «путем идущих к богу и в боге». 10 положений суть: 1. Тауба — возвращение к богу по собственному желанию, любовь к богу по своей воле, без его повеления на этот акт, отказ от своего «я». 2. Зухд фи-д-дунйа — отказ от всего мирского (движимое и недвижимое имущество), равно как подавление желания его иметь. 3. Таваккул 'ала-л-ллах (ср. К. 3:122/118, 159/153) — во всем полагаться только на милость и могущество бога, добровольно отказаться от активной деятельности в этом мире. 4. Кана'а — умеренность и довольство малым во всем, что поддерживает жизнь, освобождение от низменных влечений (неумеренность в еде, страсть к богатым одеждам, праздность и т. п.). 5. 'Узла — находясь в уединении, укреплять душу, прервать общение с людьми: не говорить, не слушать, не смотреть. Служить только шайху и быть в его руках подобно трупу в руках омовальщика. 6. Мулазамат аз-зикр — мысленное, добровольное, постоянное поминание имени божьего закроет дорогу к сердцу подлости, зависти, скуности, лицемерию и т. п. 7. Таваджжух ила-л-ллах — обращение к богу всем своим существом, беззаветная любовь к нему, не существует ничего, кроме него. 8. Сабр — следует добровольно сносить муки борьбы с плотскими страстями, через терпение полирует сердце и очищается дух мистика. 9. Муракаба — созерцание того, что достигнуто (обретен покой), поскольку сердце очищено и свободно от низменных страстей, оно в ожидании раскрытия врат милости Сушего. 10. Рида — суфий освобождается от чувства удовлетворения своей любовью к богу. Ныне для него важен факт того, что он стал удовлетворять бога, который его возлюбил. Любовь к богу исчезает как личное чувство суфия и превращается в новое качество в виде пожелания (не приказа) самого бога.

В братстве К. была создана и тщательно разработана система цвето-световой символики, каждый цвет которой означал достижение мистиком определенной ступени на пути познания. Видение белого цвета означало ислам, желтого — веру (иман), темно-синего — божественную милость (ихсан), зеленого — устойчивый покой (итми'нан), голубого — истинную уверенность (икан), красного — интуитивное знание ('ирфан), а черного — страстную любовь к богу и экстатическое смятение (хайман).

Как десять основных принципов, так и цвето-световая символика наряду с положением обязательно рассказывать наставнику свои видения и сны были впоследствии заимствованы другими мусульманскими братствами (кадирийа, нахшбандийа, халватийа) и их ответвлениями. Лит-ра: Дах ка'ида-йи Хамадани, Рук. ЛО ИВАН, С 1092, 60а—63а; *Diari*, Nafahat, 480—487; The Tarikh-i-Rashidi of Mirza Muhammad Haidar, Dughlat: A History of the Moghuls of Central Asia. An English version ed. with commentary, notes, and map by N. Elias. The Translation by E. D. Ross, L., 1895, 432—435; *Lara Shekx*, Сафинат, 105а—113б; *ави-Шуутари*, Маждалис, 147—149; *M. Molé*. La version persane du Traité des dix principes de Nadj al-din Kubra — Farhang-e Iran-zamin. Tehran, 1958, 38—66; *он же*. Les Kubrawiya, 74—142; *он же*. Professions; S. H. Nasr. Le shi'isme et le soufisme: Les relations principales et historiques. — Le shi'isme imamate, 228—231; *Trimingham*, Orders, 55—58; *Amoretti*, Proposito, 1—IV; *Schimmel*, Dimensions, 256—258.

О. А.

ал-КУЛЙНЙ (или ал-Кулайнй), Мухаммад б.

Иа'қуб Абӯ Джа'фар (ум. в мае 941 г.)—имамитский мухаддис и факих, первый кодификатор имамитского (джа'фаритского) права. Родился в селении Кулян, или Кулайн, под Реем, в котором известен мазар его отца. Большую часть жизни ал-К. провел в Рее и Куме—в то время центрах шиитской учености. Его авторитетами в области имамитских хадисов были в большинстве своем представители этих двух школ имамитов. Среди них его дядя 'Аллан ал-Кулини, которого ан-Наджашни называл «шайхом имамитов Рея»; Мухаммад б. Иахйя ал-'Аттар ал-Кумми; Ахмад б. Идрис ал-Аш'ари (ум. в 919 г.) и др. Последние годы жизни ал-К. провел в Багдаде, в районе Баб ал-Куфа, там же он и умер.

Имамитская традиция характеризует ал-К. как «обновителя» (муджадид) имамитского толка, как крупнейшего авторитета в области богословия и права. В решающей мере эта оценка связана с высокой репутацией главного труда его жизни, которому он отдал двадцать лет,—ал-Кафи фи усул ад-дин. Это сборник шиитских (имамитских) преданий, в котором собрано и систематизировано около 16 тыс. хадисов. Сочинение сохранилось, многократно издавалось. Оно состоит из 30 «книг» (китаб), каждая «книга» разделена на многочисленные главы (баб), в которых хадисы сгруппированы тематически. Хадисы, не вошедшие в предметные рубрики, объединены в конце каждой «книги» в отдельную главу—Баб ан-навадир. Весь труд разделен на две неравные части: усул («основы»), освещающие теоретические вопросы богословия, пророчества, имамата, религиозной этики и т. д., и фуру («ветви») — частные вопросы фикха, разрешаемые на основе усул. Вторая часть также подразделяется на две категории: религиозные обязанности (молитва, пост, паломничество и т. д.) и правовой кодекс (брак, развод, наследование и т. д.).

Большую роль в пропаганде этого огромного труда сыграли ученики ал-К.—Абу Галиб аз-Зуари (ум. в 979 г.), 'Али б. Ахмад ад-Даккак, 'Али б. 'Абдаллах ал-Варрак. Однако подлинным популяризатором ал-Кафи стал известный имамитский богослов и факих Мухаммад ат-Туси (ум. в 1067 г.), широко опиравшийся на этот труд в своем сборнике хадисов по фикху ал-Истибсар. Статус канонического сборника хадисов, признанного первым из четырех источников (ал-усул ал-арба'a) по имамитскому фикху, труд ал-К. получил в сефевидский период, когда чрезвычайно возросла его популярность: появились многочисленные комментарии на него, сокращения, переводы на персидский язык.

Труд ал-К. сыграл исключительно важную роль в разработке теоретических основ имамитской идеологии. В шиитском исламе он занял место более значительное, чем, скажем, ас-Сахих ал-Бухари в суннизме, ибо рассматривался шиитами-имамитами как решающий авторитет во всех сферах жизни. Будучи самым ранним и наиболее полным сводом шиитских хадисов, он содержит исключительно ценный материал о духовной жизни шиитов, насыщенный конкретной информацией об их религиозной практике, фольклоре, обычаях, культурной жизни и т. д.

Помимо ал-Кафи источники упоминают названия еще пяти сочинений ал-К., в том числе Китаб ар-радд 'ала-л-карамита и Китаб ар-риджал, которые считаются утраченными.

В современном шиитском мире, прежде всего в

Иране и Ираке, высоко чтят авторитет ал-Кафи и память о его авторе. Могила ал-К. и поныне сохраняется в Багдаде и служит местом поклонения (мазар).

Лит-ра: ал-Кулини. Ал-Кафи фи усул ад-дин. 1—8. Тегеран, 1961; ан-Наджашни. Ар-Риджал, 292—293; ат-Техрани. Табакат, 4, 314—315; Прозоров. Шиитская историография, 189—192 (№ 66); W. Madelung. Al-Kulayni.—EI, NE, 5, 364.

С. П.

ал-КУР'АН («чтение вслух, наизусть»; под влиянием сир. керяна—«чтение священного текста», «назидание») — Коран, главная священная книга мусульман, запись проповедей, произнесенных Мухаммадом в форме «пророческих откровений» главным образом в Мекке и Медине между 610 и 632 гг.

Термин К. наряду с другими терминами (хадис—«рассказ»; хакк—«истина»; сура—«наиважнейшее»; аяа—«знак», «чудо», «знамение»; танзил—«ниспослание»; ал-хикма—«мудрость»; ал-фуркан—«различение [между истинным и ложным]»; аз-зикр—«напоминание [того, что было ниспослано прежде]») первоначально употреблялся Мухаммадом для обозначения отдельных откровений, составлявших его проповеди. С увеличением числа откровений, появлением их новых записей и по мере все большего противопоставления К. Писаниям иудеев (ат-Таура) и христиан (Инджил) в тексте К. появляется и термин ал-Китаб—«Книга», частотность употребления и важность которого возрастают в сурах мединского периода жизни Мухаммада. Впоследствии термины аяа, сура и К. приобрели узкое терминологическое значение: первый—как обозначение наименьшего уровня членения коранического текста, второй—как обозначение промежуточного уровня, третий—как обозначение всей Священной книги. К. обозначается также термином ал-мусахаф—«свиток»—и рядом других, которые в тексте К. не встречаются.

При жизни Мухаммада текст К. передавался главным образом по памяти. Существовали записи лишь отдельных откровений, сделанные первоначально независимо от Мухаммада, а в Медине, видимо, и по его указанию. Согласно наиболее аргументированной точке зрения, первые записи полного текста К. появились в кругу ближайших сподвижников Мухаммада после его смерти в 632 г. и несколько отличались друг от друга количеством и порядком расположения откровений, названиями некоторых сур, написанием ряда слов и т. п. Решение о составлении сводного текста Корана было принято в критический для ислама период, когда шла борьба против ариды за утверждение власти мединской общины над Аравией. Наибольшей поддержкой пользуется гипотеза, основанная на мусульманском предании, согласно которой между 650 и 656 гг. по приказу халифа 'Усмана специальной коллегией под руководством Зайда б. Сабита был подготовлен список К., постепенно вытеснивший другие записи и впоследствии признанный каноническим. Он был создан на основе одной из прежних версий с учетом других записей и свидетельств лиц, знавших проповеди Мухаммада наизусть. Этот второй этап работы над текстом связан с потребностями уже иного периода, когда победоносные мусульманские армии овладели Ираком, Сирией, Египтом. Самые ранние сохранившиеся