

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

ли различные варианты концепции К. На ранних этапах развития калама бывшие му'тазилиты Дирар б. Амр и Хусайн ан-Наджжар (конец VIII — начало IX в.) утверждали, что в осуществлении человеческих действий участвуют два «действителя» (фа'илан)—бог, который их творит, и человек, который их «присваивает». Но если, по Дирару, способность человека к К. и сам этот акт—результат его свободной воли, и в этом смысле он является подлинным (би-л-хакика) инициатором К., то, согласно ан-Наджжару, эта способность и этот акт творятся богом в человеке вместе с сотворением действия, ввиду чего человек выступает в качестве инициатора К. только в «метафорическом смысле» (би-л-маджаз). Концепция Дирара нашла сторонников в лице Хишама б. ал-Хакама и ряда сифатитов, а концепция ан-Наджжара—в лице куллабитов, последователей Ибн Куллаба (ум. в 854 г.). В учении ал-Аш'ари роль воли и способности человека в К. осталась неясной (что породило крылатое выражение: «Это более непонятно, чем ал-Аш'ариев К.»). Однако у некоторых аш'аритов, в том числе у ал-Бакиллани и особенно у ал-Джувайни, намечается усиливающаяся тенденция к выделению роли человеческой способности в К., приближающаяся к распространению среди му'тазилитов представлению о человеке как о «творце» своих действий.

В му'тазилитизме существовали и другие толкования К. Еще в VIII в. некоторые му'тазилиты обозначали словом К. волевые действия человека в соответствии с употреблением терминов К. и иктисаб в Коране (4:110—112; 52:16, 21), т. е. в смысле «делать», «совершать» ('амила). Такое понимание К. было характерно для многих му'тазилитов Багдадской школы и зайдитов. Му'тазилит аш-Шаххам (ок. 800—ок. 880) утверждал, что любое человеческое действие потенциально имеет двух инициаторов—бога и человека. В этом отношении аш-Шаххам приближался к точке зрения Дирара и ан-Наджжара, но в отличие от последних полагал, что в действительности реализуется одна из двух возможностей, так что у действия оказывается только один инициатор: либо бог, в каком-то случае действие человека осуществляется «по принуждению» (идтиранан), либо человек, и тогда действие совершается по его свободной воле и характеризуется как его К. Точки зрения аш-Шаххама придерживались такие му'тазилиты, как Абу 'Али ал-Джубба'и, который, однако, вместо К. употреблял термин халк («творение»), и ан-Наши' ал-Акбар (ум. в 906 г.).

В учении ал-Газали термин К. использовался как обозначение для действия, осуществляемого человеком произвольно, на основании решения разума о предпочтительности, полезности данного действия, и в то же время вынужденно, так как и само это решение оказывается в конечном счете вынужденным, хотя и «вынужденным по свободной воле». Такие человеческие действия, согласно ал-Газали, занимают промежуточное положение между действиями, осуществляющимися по «чистому принуждению» (джабр), как это происходит в природе, и действиями, основанными «на чистой свободе выбора» (ихтийар), а именно действиями бога. Сходной по диалектической тенденции решения вопроса о соотношении свободы и необходимости является концепция иктисаба у Ибн Рушда (1126—1198), которую он противопоставлял аш'аритской концепции К., только место «принуждения» и «свободного выбо-

ра бога» в его учении занимает «необходимость». Внешние обстоятельства, согласно Ибн Рушду, не только благоприятствуют или препятствуют человеческим действиям, основанным на воле, но и детерминируют в конечном счете саму эту волю.

Лит-ра: В. В. Наушкин. Концепция «касаб» у Газали.—Классическая литература Востока. М., 1972; *Casadev*. Ибн Рушд, гл. 4, § 2; *Wolfson*. The Philosophy, 663—719.

Т. И. А. С.

**КАТИБ**—пишущий, переписчик, писатель, писец-чиновник. Первоначально К.—грамотные люди, которые записывали откровения Мухаммада, его распоряжения и письма. По мере роста сложной и разветвленной системы управления в мусульманском государстве К. называли чиновников на разных ступенях бюрократической иерархии—от писцов-канцеляристов до начальников ведомств. Группа высших К. (К. ас-сирр, К. ал-инша', К. ал-джайш) составляла диван. Позднее термин К. закрепился за чиновниками среднего и низшего разряда (для высших появились наименования вазир и др.). Были созданы руководства для К., сочинения в их похвалу и поношение. Многие лица носили титул ал-К., переходивший и к их потомкам. К. способствовали развитию деловой прозы и вычурного канцелярского стиля и тем оказали влияние на литературу народов мусульманского мира.

Лит-ра: *F. Krenkow*. *Katib*.—EI. 2, 819.

А. Х.

**КАХИН**—прорицатель. В предисламской Аравии—человек, в состоянии транса якобы общавшийся с божеством или его посланником—ангелом или джинном. Кочевые и оседлые племена, отдельные лица просили К. вызвать откровения по поводу различных решений, которые им предстояло принять. Речи К. в трансе—бессвязное бормотание или ритмизованная рифмованная проза (садж')—часто нуждалась в его же собственных толкованиях. Типологически К. были предшественниками арабских пророков («лжепророков») VII в. Некоторые из них (Мусайлима, 'Абхала ал-Асвад) были сначала К. Когда к Мухаммаду начали «приходить» откровения, он боялся, что становится К. К. видели в Мухаммаде и многие его соплеменники. Как бы ответом его на их сомнения являются айаты Корана, специально утверждающие, что Мухаммад—не К. и не одержимый, а посланник Аллаха и пророк (52:29; 69:42; см. также 81:22).

Мухаммад, а за ним и мусульманские богословы признавали за К. возможность знать скрытое; им об этом сообщали джинны, подслушивавшие на небесах некоторые тайны (ср. К. 72:6). Однако с началом посланничества Мухаммада, имевшего с Аллахом прямую «связь», потребность в существовании К. для верующих отпала. Поэтому в хадисах строго запрещается обращаться к услугам К. Мусульманская теория пророчества включала К. в следующую после пророков категорию людей, способных постигать потустороннее. Лит-ра: *ал-Бухари*. *Ас-Сахих*. 2, 43, 58; *ал-Муст'уди*. *Мурудж*. 2, 347—364; *Ибн Халду*н. *Мукаддима*. 16, 165—220; *Винников*. *Легенды. Пиотровский*. Мухаммад; *Le Berceau de l'Islam*. L'Arabie occidentale à la veille de l'Hégire. 1. Le Climat—Les Bédouins. Par Henri Lammens. Rome, 1914, 204—205, 257; *Wellhausen*. *Skizzen*, 3, 134—135, 143; *Fahd*. *Divination; on же*. *Kahin*.—EI, NE, 3, 438—440.

М. П.

**ал-КАШАНИ** (или ал-Қашӣ), Камал ад-дйн 'Абд ар-Раззак б. Ахмад (ум. в 1329 г.)—крупный

позднесуфийский мыслитель и комментатор. Сведения о его жизни крайне скудны. Уроженец и житель Кашана, ал-К. был учеником некоего Нур ад-дина 'Абд ас-Самада, ревностным поклонником Ибн 'Араби и его доктрины вахдат ал-вуджуд. На этой почве он вступил в эпистолярную полемику с создателем учения вахдат аш-шухуд и критиком Ибн 'Араби — 'Ала' ад-даула Симнани (ум. в 1336 г.), из которой, согласно Джамати, он вышел победителем. Перу ал-К. принадлежат комментарии к известным суфийским сочинениям Фусус ал-хикам и Маваки' ан-нуджум Ибн 'Араби, Маназил ас-са'ирин ал-Ансари, ат-Та'ййа Ибн ал-Фарида. Из самостоятельных трудов можно назвать по меньшей мере два комментария к Корану, трактаты Лата'иф ал-а'лам, Рисала фи-л-када' ва-л-кадар, знаменитый словарь суфийских терминов Истилахат ас-суфия и др. Считая себя сторонником мистического откровения как единственно верного способа познания, ал-К. обладал в то же время трезвым аналитическим умом, который помог ему ухватить порой нарочито завуалированную суть суфийской доктрины Ибн 'Араби и изложить ее в сжатых и четких положениях в согласии с законами логики. Ярким примером тому служит его словарь суфийских терминов, дающий непосвященным ключ к пониманию позднесуфийских учений. Он служит специалистам по истории суфизма и поныне. Из самостоятельных сочинений ал-К. наибольший интерес представляет трактат Рисала фи-л-када' ва-л-кадар, в котором автор пытался решить вопрос о соотношении свободной воли человека и божественного предопределения. Ал-К. различал два вида предопределения: ал-када' (божественный промысл) и ал-кадар (божественный приговор, судьба), примерно соответствовавшие терминам маши'а и ирада в учении Ибн 'Араби. Ал-када' несет в себе универсалии — наиболее общие идеи о сущностях материальной вселенной (а'йан саби-та у Ибн 'Араби). Ал-кадар — дальнейшая индивидуализация и конкретизация этих идей вплоть до воплощения их в материальном мире, место, время и продолжительность которого определяет ал-кадар. В силу различий в свойствах материи это воплощение происходит неравномерно. Отсюда — разница между предметами и существами материального мира, хотя они и происходят из одного источника. Человеческие поступки, согласно ал-К., суть результат действия «достаточной причины» ('илла тамма), которая складывается из целого ряда «недостаточных» (накиса). Последние протекают, с одной стороны, от свойств индивидуальной души, которой как частице всеобщей души свойственно стремление к совершенству, с другой — от свойств материальной оболочки, в которой данная душа пребывает. Хотя в конечном счете поступки человека предопределены, их осуществление каждый раз требует от него свободного выбора (ихтияр). Чтобы склонить людей к верному выбору, им ниспосланы божественные заветы и законы. Божественная справедливость состоит в том, что в мире реализуются все, а не только заведомо «положительные» возможности, существующие в ал-када' в виде идей. Каждый человек по мере своих сил стремится к совершенству, критерии которого различны для разных людей. С учетом этих различий люди получают соответствующую на-

граду в будущей жизни. Таким образом, человек в известной мере является хозяином своей судьбы и каждому дается шанс на спасение и вечное блаженство в соответствии с его возможностями.

В своих положениях ал-К. ближе к Ибн 'Араби, чем принято думать. В сущности, он лишь интерпретирует взгляды учителя, утверждавшего, что бог действительно создает поступки людей, но исходя из свойств, изначально заложенных в их прообразах. Эта и многие другие идеи Ибн 'Араби дошли до следующих поколений суфиев и распространились среди них во многом благодаря интерпретаторской деятельности ал-К.

Лит-ра: ал-Кашани. Шарх; он же. Кашф ал-вуджух ал-гурр фи шарх Та'ййат Ибн ал-Фарида. Миср, 1319 г. х.; он же. Истилахат; М. S. Guyard. 'Abd al-Razzaq et son traité de la prédestination et du libre arbitre. P., 1873; D. B. Macdonald. 'Abd al-Razzaq al-Kashani.— EI, NE, I, 88—90.

А. Кн.

**ал-КИБЛА** («то, что находится напротив») — направление на Мекку, а точнее, на ал-Ка'бу, которое следует соблюдать во время совершения мусульманской молитвы (ас-салаат) и отправления ряда ритуалов.

Существует несколько точек зрения на то, что служило ал-К. для последователей Мухаммада в мекканский период его деятельности (610—622). Наиболее распространена в науке гипотеза, согласно которой первые мусульмане обращались во время молитвы лицом к Иерусалиму. Однако изучение мечети в селении Куба недалеко от Медины — первого культового здания ислама, заложенного Пророком еще по пути из Мекки в Медину в 622 г., показывает, что эта постройка была ориентирована не на север, в сторону Иерусалима, а на восток, как и христианские базилики того времени. В то же время раннемусульманское историческое предание утверждает, что первые 16 или 17 месяцев пребывания Пророка в Медине ал-К. мусульман было направление на Иерусалим. Вскоре после этого Мухаммад провозгласил перемену ал-К. (см. К. 2:142/136—145/140), объявив ал-К. направление на мекканское святилище — ал-Ка'бу.

Это событие явилось одним из поворотных пунктов в истории первоначального ислама и имело важные политико-религиозные последствия. Оно ознаменовало осознание Пророком принципиального отличия своей проповеди от учений иудеев и христиан (2:145/140). В ранних хадисах признание ал-К. на ал-Ка'бу выступает одной из отличительных черт последователей ислама. Это нашло свое отражение и в одном из наименований, которое получила в дальнейшем община мусульман, — ахл ал-кибла ва-л-джама'а — «люди киблы и согласия [общины]». Перемена ал-К. подчеркнула аравийскую специфику новой веры, что в конечном счете значительно облегчило распространение ислама в Аравии. Именно с момента перемены ал-К. ислам постепенно начинает выходить за рамки реформаторского движения, становясь самостоятельной религией.

Направление на ал-Ка'бу принимается при совершении молитвы, во время призыва на молитву (азан), при вступлении в состояние ихрама во время хаджжа и при выходе из этого состояния (ихлал), а также после ритуального бросания камешков в ходе одного из обрядов (манасик) хаджжа. При захоронении (см. *джаназа*) тело мусульманина кладут головой к Мекке. Скот, по мусульманскому обычаю, режут, повернув голову животного в сторону, соответствующую ал-К.

Ибн 'Араби, ссылаясь на Коран (2:115/109), подчеркивал, что, обращаясь во время молитвы к