

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

рен с двумя разделителями, опоясываются широким, плотной вязки шерстяным с кожными украшениями поясом (камар), в руках держат посох. Члены группы ал-К. в Курдистане отпускают длинные волосы, но бреют бороду и усы. Сторонники практики каландаров в ал-К. носят на плечах железные цепи, на руках и ногах — такие же браслеты, на шее — кольца; они активно собирают милостыню, хотя нищенство в братстве строго запрещено.

Практически все группы и ветви ал-К. допускают на свои радения женщин и иноверцев. Главным праздником ал-К. являются торжества в честь 'Абд ал-Кадира, ежегодно устраиваемые 11 раби' II. В этот день совершаются паломничества к могилам «святых старцев» ал-К., на радениях читаются тайные молитвы братства (хизб, вирд) и отправляется коллективный зикр в сопровождении музыкальных инструментов.

Лит-ра: *au-Sha'rani*. Табакат, 1, 108—113; *Дара Шехух*. Сафинат, 294—716; *Djami*. Nafahat, 586—590; *Brown*. Darvishes, 101—116, 474—477; *Trimingham*. Orders, Index; *Hodgson*. Venture, 2, 209, 216—217; *Schimmel*. Dimensions, 247—248; *de Yong*. Sufi Orders, 153—154, 156; *Popovič*. Orders; *D. S. Margoliouth*. Kadiriyya.—EI, NE, 4, 380—383.

О. А.

ал-ҚА'ИМ — термин шиитской догматики, обозначающий ожидаемого члена «семьи Пророка» (Ал Мухаммад), который должен подняться (ка'им) против незаконной власти и восстановит на земле справедливость. В вере в ал-К. нашла отражение иудейско-христианская идея ожидаемого мессии. Мессианские идеи развивались и культивировались в шиитской среде на протяжении всей истории ислама. Представление об ал-К. появилось в начале VIII в. в среде кайсанитов, ожидавших «возвращения» Мухаммада б. ал-Ханафи (ум. ок. 700 г.). Приблизительно с 70-х годов VIII в. идею возвращения ал-К. из рода 'Али стали проповедовать ранние исма'илиты, в частности мубаракиты — сторонники имамата Мухаммада б. Исма'ила б. Джа'фара, идейными преемниками которых явились карматы.

Среди шитов не было единого представления об ал-К. Прежде всего они расходились в определении состояния ал-К. Одни признавали достоверной его смерть, другие отрицали саму возможность для него смерти, третьи, не утверждая ни того, ни другого, считали его скрытым, невидимым для людей. Не было единого мнения и о назначении ал-К. Здесь можно выделить две точки зрения: «умеренную» и «крайнюю». С точки зрения «умеренных» шитов, ал-К. будет послан на землю, чтобы исполнить повеления Аллаха и установить на земле справедливость. «Крайние» шииты (в частности, карматы) проповедовали, что ал-К. явится с «новым шариа'том», отменит шариа'т пророка Мухаммада и провозгласит «новый Коран». Иными словами, они ожидали пришествия ал-К. в качестве основателя новой религии. Многозначность понятия ал-К. отражала простоту и эклектизм религиозно-политических представлений мусульман в раннем исламе.

Символом власти ал-К. считается меч (ка'им би-с-сайф, сахиб ас-сайф), посредством которого он устранил несправедливость. Вместе с тем он — исполнитель повеления Аллаха (ка'им бим-амр Аллаха) и «владыка эпохи» (сахиб аз-заман). В этом смысле каждый законный имам есть ал-К.

Согласно шиитской традиции, ал-К. должен появиться в Мекке, затем он отправится в Куфу, откуда будет править миром. Его правление продлится семь лет, но каждый его год равен десяти

обычным годам. По другому преданию, его правление продлится девятнадцать лет.

Имамиты связывают с выступлением ал-К., которым для них является «скрытый» 12-й имам Мухаммад б. ал-Хасан, воскресение (ар-радж'а), полагая, что между смертью ал-К. и воскресением и Судным днем пройдет сорок дней.

В имамитской и исма'илитской среде ал-К. часто идентифицируется с махди («ведомый правильным путем»). Это — «скрытый» имам из рода 'Али, который должен появиться в «конце эпохи». Вера в ожидаемого махди стала одним из основных догматов шиитского ислама. И если для суннитов ожидаемый махди — это «последний заместитель (халифа) пророка», элемент их эсхатологических представлений, то для шитов ал-К. — махди — полновластный и абсолютно непогрешимый правитель в силу «божественного установления». Это — «полюс бытия» (кутб ал-вуджуд), благодаря которому существует земной мир. Уподобляя его христианскому мессии — Параклету, который должен явиться в «конце эпохи» с толкованием Писания, имамитские богословы, в частности Х. Амули (ум. в 1385 г.), проповедовали пришествие ожидаемого ал-К.-махди в качестве толкователя сокровенного и истинного смысла Корана.

Лит-ра: *ал-Наубахму*. Шиитские секты, 165, 181; *Amoli*. La philosophie, 102—104, 223; *W. Madelung*. Ka'im Al Muhammad.—EI, NE, 4, 447.

С. П.

ал-КАЙСАНІЙА — кайсаниты, общее название группы «крайних» шиитских общин, признававших имамат Мухаммада б. ал-Ханафи — сына 'Али от ханифитки. Первоначально К. называли алидов Куфы, интересы которых поддержал ал-Мухтар б. Аби 'Убайд ас-Сакафи, по прозвищу Кайсан, возглавивший алидское восстание в Куфе в 686 г. Согласно другой версии, они были названы К. по имени начальника гвардии ал-Мухтара, предводителя мавали в этом восстании Абу 'Амра Кайсана. Движение проходило под лозунгом отмщения за кровь ал-Хусайна и было связано с именем Мухаммада б. ал-Ханафи, которому ал-Мухтар приписывал знание сокровенных тайн, хранившихся якобы в роду 'Али. После смерти Мухаммада б. ал-Ханафи ок. 700 г. К. стали называть приверженцев его имамата, проповедовавших, что он был самым близким к 'Али и преемником его завещания. Вопрос о том, кто является законным имамом после Мухаммада б. ал-Ханафи, вызвал разногласия среди К. Мусульманские доксографы упоминают четыре общины, образовавшиеся после его смерти. Это «истинные» К., или мухтариты, сторонники ал-Мухтара, которому приписывали разработку учения об «изменении божественного мнения» (ал-бада'); приверженцами этой общины были знаменитые арабские поэты Кусаййир (ум. в 723 г.) и ас-Саййид ал-Химйари (ум. в 787 или 795 г.). Хашимиты — приверженцы имамата Абу Хашима (сына Мухаммада б. ал-Ханафи), распавшиеся после его смерти на пять общин. Байаниты — последователи Байана б. Сим'ана ан-Нахди, претендовавшего на переход к нему имамата от Абу Хашима. Байаниты отрицали смерть Мухаммада б. ал-Ханафи и ожидали его возвращения. Сам Байан притязал на то, что в него вселилась «божественная» частица от 'Али. Ризамиты, или

ал-КАЛАБĀDĪ

аббасидские шииты, проповедовавшие, что от Абу Хашима имамат перешел в род Аббасидов. Ал-Аш'ари подразделял К. на одиннадцать общин, не определяя последовательности их возникновения и их генетической связи.

Как шиитские, так и суннитские авторы отмечали, что широкое распространение среди К. получили учения о переселении душ, воплощении, возвращении после смерти и т. п. Учения К. оказали сильное влияние на догматику шиитского ислама. Важнейшие положения теории имамата, учения об ал-бада' и ар-раджа', разработанные в кайсанитской среде, были восприняты шиитами-имамитами Ирака. В Иране и Средней Азии трансформированные кайсанитские доктрины проповедовали последователи различных синкретических учений, известные под общим названием хуррамиты, хотя собственно кайсанитские общины, видимо, уже к середине IX в. прекратили свое существование.

Лит-ра: *ан-Наши' ал-Акбар*. Маса'ил ал-имамата, 24—25, 26—42; *ан-Наубахти*. Шиитские секты, 128—135; *ал-Аш'ари*. Макалат, 18—23; *ал-Бадади*. Ал-Фарк, 38—53; *аш-Шахрстани*. Книга о религиях, 131—137; *W. al-Oadi*. The development of the term ghulat in muslim literature with special reference to the Kaysaniyya.—Akten, 295—319; *W. Madelung*. Kaysaniyya.—EI, NE, 4, 869—871.

С. П.

ал-КАЛАБĀDĪ (или ал-Калабāzī), Абū Бакр Мухаммад б. Исхāk ал-Бухārī (ум. в 990 или 995 г.)—ханафитский факих, автор одного из самых известных ранних систематических трудов по мистицизму на арабском языке. Родился и жил в квартале Калабад (предместье Бухары), умер, видимо, в Бухаре. Курс права ал-К. прошел у Мухаммада б. Фадла и был в ученичестве у суфийского шайха Касима Фариса. Из написанных им пяти или шести сочинений до нас дошли два: краткий и невыразительный комментарий этического характера на некоторые хадисы Пророка—Ма'ани ал-ахбар и ат-Та'арруф ли-мазхаб ахл ат-тасавуф—одно из сочинений, являющихся основными при изучении мусульманского мистицизма первых трех веков ислама. Книга высоко ценилась последующими поколениями суфиев; в частности, шайх Йахйя ас-Сухраварди ал-Мактул (ум. в 1191 г.) заметил: «Если бы не ат-Та'арруф, мы бы не знали суфизм». Это первый дошедший до нас труд, в котором изложена система взглядов и практики суфиев, предпринята попытка примирить с положениями ислама те идеи мистицизма, которые с ними не состыковывались, разъяснить, что суфизм целиком лежит в рамках «правоверия», что как система он не вызывает сомнения в своей «правоверности». Труд содержит 75 глав, которые можно разбить на три части: 1-я (гл. 1—4, 64—75), историческая: определение понятия суфи и тасавуф, важнейшие персоналии, рассказы и легенды об их мистических подвигах; 2-я (гл. 5—30), апологетическая: система взглядов суфизма, доказательство ее «правоверия»; 3-я (гл. 31—63): практика суфизма, основные этапы мистического пути, технические термины, принятые в среде мистиков. Сочинение ал-К. вызвало много комментариев. Наиболее популярным стал Нур ал-муридин, написанный по-персидски Абу Ибрахимом Исма'илом б. Мухаммадом ал-Мустамли (ум. в 1042 г.), который был соотечественником и, возможно, учеником ал-К. Комментарий как источник по истории суфизма почти не уступает оригинальному произведению. Один из его

списков переписан 7 апреля 1081 г., это вторая старейшая из дошедших до нас персидских рукописей.

Лит-ра: *Дара Шекух*. Сафинат, 276; *ал-Калабази*. Ат-Та'арруф; *Arberry*. Doctrine, IX—XVIII; *он же*. Catalogue of the arabic MSS in the library of the India Office. 2. Sufism and ethics. L., 1936, 97—98; *GAS*, 1, 669; *G. Lazard*. La langue des plus anciens monuments de la prose persane. P., 1963, 67—71.

О. А.

КАЛАМ—термин, которым в средневековой мусульманской литературе в широком смысле обозначали всякое рассуждение на религиозно-философскую тему (включая рассуждения христианских и иудейских теологов), а в специальном значении—спекулятивную дисциплину ('илм ал-калам), дающую догматам ислама толкование, основанное на разуме, а не на следовании религиозным авторитетам (таклид). Обращение к разуму как к высшей инстанции при решении тех или иных вопросов считалось чертой, объединяющей К. (в специальном значении) с фалсафа и отличающей их поборников—мутакаллимов и фаласифа—от догматиков-салафитов, с одной стороны, и мистиков-суфиев—с другой. Различие же между мутакаллимами и фаласифа усматривалось в том, что первые за отравленную точку своих рассуждений принимали нормативные принципы ислама (канун ал-ислам), т. е. отталкивались от проблематики, специфической для этой религии, а вторые—нормативные принципы разума (канун ал-'акл), т. е. исходили из античных моделей философствования. Сами фаласифа главное отличие своей науки от К. видели в методах рассуждения: в фалсафа используются аподиктические (доказательные) рассуждения, а в К.—диалектические (в аристотелевском смысле этого термина). Характерным для мутакаллимов приемом ведения полемики был илзам—выведение из тезисов, принимаемых оппонентом, заключений, для него нежелательных либо абсурдных. Диалектический способ рассуждений в К. был обусловлен как генезисом этой дисциплины, так и часто применявшейся мутакаллимами устной формой обсуждения спорных вопросов. Последнее обстоятельство, в свою очередь, связано с приобщением относительно широких слоев городского населения к религиозно-философским диспутам, устраивавшимся мутакаллимами на их собраниях (маджалис), а то и просто на улицах и базарных площадях. В К. даже прокламировался принцип, согласно которому каждый мусульманин и каждая мусульманка, дабы считаться подлинно верующим человеком, обязаны пройти в начале жизни этап сомнения во всех унаследованных догматах и принять только те положения, истинность которых подтверждает их собственный разум.

К. возник и развивался первоначально в ходе дискуссий, развернувшихся в исламе с появлением различных религиозно-политических группировок (хариджиты, кадариты, джабриты, мурджииты), а также диспутов с представителями немусульманских верований (маздеизм, христианство). В этих спорах выработывался присущий К. метод рассуждения, основанный на символическо-аллегорическом толковании (та'вил) Корана и исключаящий при аргументации тех или иных тезисов ссылки на какие-либо авторитеты, помимо разума, а также складывалась первоначальная его проблематика: качества, необходимые для руководителя мусульман (халифа, имама); ответственность человека за свои деяния (свобода воли и предопределение); квалификация человека как просто мусульманина (муслим), как истинно верующего (му'мин), как неверующего (кафир) и как