

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

они называются «повелителями видов» (арба ал-анва'). Это — прообразы будущих сущностей материального и духовного миров, но уже более конкретные, чем «прародительницы». По своим качествам и функциям они сродни платоновским «идеям». В учении об ал-И. они играют также роль проводников световой эманации, которая, соприкасаясь с материей, реализуется в конкретных сущностях. Реализация прообразов в чувственном мире происходит при посредничестве «управляющих светов» (анвар мудабира) или «светов-душ» (нуфус), которые представляют собой световых ангелов низшего порядка. Ас-Сухраварди часто называл их светом-«предводителем» (испахбад), отдавая дань зороастрийским представлениям о борьбе сил Света и Тьмы. Свет-«предводитель» есть совокупность световых ангелов-«душ», определяющих бытие конкретных предметов, движение сфер и т. д. «от имени» повелителя вида, чьим «изображением» (санам) является та или иная материальная сущность либо сфера.

## Й

**ЙА СИН** — название 36-й суры Корана, происходящее от стоящих в ее начале двух букв арабского алфавита — йа и син. Иногда их толкуют как сокращение от фразы йа инсан — «о человек!», однако точное значение этих, как и других отдельных букв, стоящих в начале многих сур, ни мусульманской традиции, ни науке пока не известно. Считается, что сура Й. С. облегчает людям физические страдания, поэтому ее принято читать вслух у постели умирающего или во время поста. Читают ее и на похоронах. Свитки с текстом этой суры носят на теле как талисман. Ее название употребляется и в качестве мужского имени. По преданию, Мухаммад якобы называл ее «сердцем Корана» (кальб ал-Кур'ан).

Сура относится к середине мекканского периода и содержит все основные мотивы коранической проповеди. Среди них: поношение неверующих, отказывающихся признать Мухаммада, и призыв к Пророку больше верить тем, кто давно и тайно его поддерживал. В назидание приводится рассказ о том, как были уничтожены жители некоего селения (асхаб ал-кайа), которые не поверили проповеди пришедших к ним посланников и убили, закидав камнями, человека, принявшего веру в Аллаха, которую проповедовали пришельцы. В рассказе использована история о двух апостолах Христа, схваченных в Антиохии, которых освободил посланный в город третий апостол — Петр. В суре содержатся обычные для Корана доказательства могущества Аллаха — сотворение им всего, что есть на земле, его способность оживлять, спасение им людей в ковчеге Нуха (Ноя), даны краткие описания Последнего суда, рая и ада, завершающиеся снова утверждением всемогущества Аллаха. Особая популярность суры Й. С., возможно, связана с многократно повторяющимся в ней мотивом оживления людей и природы.

Лит-ра: Крачковский. Коран, 584; ат-Табари. Тафсир, 22, 97—104, 23, 2—22; ал-Байдави. Тафсир, 2, 156; Paret. Kommentar, 410—414.

М. П.

**ЙАДЖУДЖ** и **МАДЖУДЖ** (Йаджудж ва Маджудж) — коранические персонажи, враждебные

Граница между миром Света и миром Тьмы проходит не по сфере Луны (как у Ибн Сины и других авторов, придерживавшихся гелиоцентрической системы Птолемея), а по сфере неподвижных звезд. Здесь свет встречается с материальной «преградой» (ал-барзах), а затем поглощается ею.

Картина мира, описанная в учении об ал-И., служила обоснованием возможности сверхчувственного и сверхразумного познания в момент мистического озарения. Душа мистика, очистившись от «скверны» материального бытия путем аскетической практики и медитации, «озаряется» божественным светом, он познает тайны «сокровенных миров» (см. *малакут* и *ал-гайб*) и, воспаряя к своему истоку, сливается с ним. Лит-ра: ас-Сухраварди. *Маджму'а*; Corbin. *En Islam*, 2; *Anawati, Gardet. Mystique*, 34—37; H. Corbin. *The man of light in Iranian sufiism*. L., 1978; R. Arnaldez. *Ishraq*. — EI, NE, 4, 119—120; *он же*. *Ishraqiyyun*. — Там же, 120—121. А. Кн.

людям существа, живущие на крайнем востоке земли. Гог и Магог Библии. В коранической истории о Зу-л-Карнаине рассказано, что, «когда он достиг места между двумя преградами», жившие там люди попросили построить между «преградами» стену, чтобы уберечь их от Й. и М., которые «распространяют нечестие на земле». С помощью Аллаха Зу-л-Карнаин построил между двумя горами стену, щели в которой залил расплавленным железом. С тех пор Й. и М. «не могли взобраться на это и не могли там прорыть» — Тогда же Зу-л-Карнаин предрек, что накануне конца света стена эта превратится в прах (К. 18:93/92—98/97); для Й. и М. откроется путь к людям, и «они устремятся с каждой возвышенности» (21:96).

Согласно послекораническому преданию, Й. и М. — существа огромных размеров. У некоторых из них огромные уши, которыми можно закрыть тело. Каждую ночь они роют подкоп под стену, возведенную Зу-л-Карнаином, но Аллах наутро уничтожает все, сделанное ими. Накануне конца света Й. и М. покорают всю землю, убьют множество людей, выпьют воду всех больших рек и озер, а затем станут стрелять по небесам. Тогда Аллах уничтожит их, пошлав с неба червей, которые закупорят носы, рты и уши Й. и М.

Библейский образ попал в Коран через сирийские христианские легенды, в свою очередь связавшие его с мотивами «Романа об Александре». Популярность мотива сдерживающей Й. и М. стены, занимающего много места в Коране, подкреплялась, видимо, образом хорошо известной мусульманским географам и путешественникам Великой Китайской стены, оберегавшей Китай от набегов кочевников. Лит-ра: ат-Табари. Тафсир, 16, 12—23; ас-Са'аби. *Кисас*, 206—207; ал-Казвини. *Аджа'иб*, 448; ал-Байдави. Тафсир, 2, 573, 624; *Nöldeke. Beiträge; Friedländer. Chahdirlegende; Horowitz. Untersuchungen*, 150—151; *Gaudefroy-Demombynes. Mahomet*, 366, 369—370; *Paret. Kommentar*, 2; *Beltz. Sehnsucht*, 175—176, 186; A. J. Wensinck. *Yadjudj wa-Madjudj*. — EI, 4, 1236—1237.

М. П.

**ЙА КҮБ** — коранический персонаж, благочестивый человек, пророк из рода Ибрахима, отец Иусуфа, библейский Иаков. В Коране назван

## ЙАХЙА

рядом с Исааком как потомок Ибраhима. Его благочестие и пророческая миссия описаны как выражение благословения Аллаха всему роду Ибраhима (Авраама) (2:136/130, 140/134; 6:84; 19:49/50; 21:72; 29:27/26). В суре 37:113, возможно, содержится намек на Й. и Исава — «а в потомстве его и удачливый, и явно повредивший самому себе»\*. Он упоминается также в конечной части рассказа о Иусуфе: Й. призывает сыновьям не входить в Египет через одни ворота; его слепоту излечивает наброшенная на лицо рубашка Иусуфа (12:67—68, 93—96). В Коране упоминается и второе имя Й.—Исра'ил. Употребляется главным образом в составе названия израильтян—бану Исра'ил. Сам он назван этим именем лишь однажды: «Всякая пища была дозволена сынам Исра'ила, кроме того, что запретил Исра'ил сам себе раньше, чем была ниспослана ат-Таура» (3:93/87). Этот аят имеет в виду содержащееся в Книге Бытия (32:32) объяснение запрета на употребление в пищу жил бедра. Иаков повредил бедро в борьбе с ангелом, и за эту борьбу он получил новое имя—Исра'ил.

Мусульманское предание, однако, говорит лишь о том, что у Исра'ила было заболевание жил бедра, отсюда и запрет. Имя же его возводится к глаголу асра—«идти ночью», т. е. он, опасаясь своего брата, передвигался со стадами только ночью.

Упоминание об этом запрете в Коране связано с неоднократно повторяемой в нем идеей, что пищевые запреты иудеев не ниспосланы им изначально в божественном откровении, но наложены на них позднее за грехи.

В послекоранических преданиях и комментариях особое внимание уделяется рассказу о борьбе Й. и Исава еще в утробе матери, когда Исава силой отгеснил Й., который должен был первым появиться на свет. Приводится много сюжетов, связанных с историей Иусуфа: Й. узнает о преступлении сыновей от чудесным образом заговорившего волка, издала ощущает, что его сын жив, и т. д.

Принято считать, что в начале мекканского периода Мухаммад считал Й. сыном Ибраhима. Однако соответствующие места коранического текста с большой долей вероятности следует понимать как перечисление пророков среди потомков Ибраhима, а не как перечисление его сыновей.

Лит-ра: ат-Табари. Та'рих, 1, 353—413; он же. Тафсир, 1, 439—443, 4, 2—5; ас-Са'лаби. Кисас, 61—65, 75—76; ал-Киса'и. Кисас, 153—155; ал-Байдави. Тафсир, 1, 165—166; Horowitz. Untersuchungen, 91, 135—138; Speyer. Erzählungen, 170, 192—193, 213, 216—220; Paret. Kommentar, 75, 145; A. J. Wensink. Isra' il.—EI, 2, 593; B. Heller. Ya' kub.—Там же, 4, 1246—1247.

М. П.

**ЙАХЙА**—коранический персонаж, пророк и благочестивый человек, сын Закари, евангельский Иоанн Креститель. В Коране называется праведником в одном ряду с 'Исой и Илйасом (6:85). Й. был мудр еще в детстве, благочестив, богобоязнен, воздержан, кроток с родителями. Он был подтверждением истинности «слова от Аллаха», т. е. 'Исы и его миссии (3:38/33—41/36; 19:1—15).

Предание рассказывает о последовавших затем событиях жизни Й. Он был первым, кто предсказал посланничество 'Исы, уверовал в него, помогал ему и был потом мотив. Мусульманское предание особо выделяет мотив кипящей крови Й.—

она кипела на блюде с его головой и на его могиле. Место захоронения головы Й. в Омейядской мечети Дамаска почитается мусульманами.

Коранический рассказ в принципе восходит к Евангелию от Луки, 1, возможно, даже содержит «цитату» из него (19:7—7/8: «...имя которого Йахйа. Мы не делали ему раньше одноименного» (ср. Лука 1:61)). Рассказ о Й., приводимый и в мекканский, и в мединский периоды сложения Корана, посвящен рождению Й. и служит доказательством могущества Аллаха, его способности даровать своим верным слугам детей даже в старости.

Послекоранические предания включают в себя как христианские материалы, так и некоторые предания мандеев, особо почитавших Иоанна Крестителя.

Лит-ра: ат-Табари. Та'рих, 1, 705—720; он же. Тафсир, 3, 170—177, 16, 35—45; ас-Са'лаби. Кисас, 211—214; ал-Байдави. Тафсир, 1, 154, 576—578; Horowitz. Untersuchungen, 151—153; Gaudfroy-Demombynes. Mahomet, 383—384; Beltz. Sehnsucht, 137—139; B. Carra de Vaux. Yahya.—EI, 4, 1242—1243.

М. П.

**ЙАХУД**—иудеи. Термин появляется в Коране в мединский период, означает иудеев—современников Мухаммада или иудеев вообще, обычно стоит рядом с насара (христианами) (3:67/60; 5:18/21, 82/85; 9:30 и др.). До Медины в многочисленных ссылках на иудейскую священную историю употреблялось в основном обозначение бану Исра'ил—«сыны Израилевы». В Коране отразилось двойное отношение к иудеям. С одной стороны, они придерживались тех же принципов единобожия, что и мусульмане, также связаны с миссией Ибраhима (Авраама), ислам как бы очищал и восстанавливал строгое единобожие, утерянное иудаизмом, иудеи относились к категории ахл ал-китаб—«людей Писания». В Мекке и в начале пребывания в Медине Мухаммад предполагал найти среди иудеев, которые составляли значительную часть населения Йасриба (Медины) и многих оазисов Северной Аравии, соратников и последователей. Обращение к ним, как к близким по духу людям, и содержит Коран. Однако иудеи Йасриба не признали в Мухаммаде пророка, встретили его недоверием и насмешками, а затем открыто враждовали с ним, вступив в союз с курайшитами. В результате в первые годы хиджры произошел ряд стычек мусульман с исповедовавшими иудаизм йасрибцами, приведших к изгнанию из Медины членов племен кайнука', курайза и надир, а затем к военным походам против иудейских центров Хайбар, Фадак и др.

Вражда с аравийскими иудейскими общинами также отразилась в Коране. В религиозном плане в мединский период Мухаммад все острее ощущал и воспринимал ислам как отдельную религию, отличную от иудаизма и христианства, что вело к более резкому отмежеванию от них. Тогда и появляется обвинение иудеев в обожествлении Ездры ('Узайра, 9:30).

Общая религиозная концепция Корана ставит Й. как ахл ал-китаб в промежуточное состояние между верующими и неверующими. Ибраhим (Авраам) считается общим предком евреев и арабов, мусульмане имеют много общих с иудеями почитаемых персонажей и святых мест (например, Иерусалим, гробница Ибраhима [Авраама] в ал-Халиле [Хеброне]). Согласно мусульманской правовой теории, Й. входит в категорию ахл