

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

жание труд ар-Рисала ал-джамии'а. Авторы энциклопедии и время ее создания остаются невыясненными. Выдвигавшиеся гипотезы на этот счет, основанные на высказываниях Абу Хайяна ат-Таухиди и содержащихся в энциклопедии внутренних свидетельствах, в свете новейших исследований оказываются сомнительными или несостоятельными (в частности, выяснилось, что приводимые в ней стихи ал-Мутанабби и критика в адрес аш'аритов, на основе которых окончание написания трактатов датировалось не ранее чем серединой X в., являются позднейшими интерполяциями). Энциклопедия И. ас-С. предназначалась для тех их последователей, которые, пройдя стадию таклида, находятся на пути к высшему, эзотерическому знанию, стоящему над различиями между богооткровенными религиями. Трактаты И. ас-С. охватывают все современные им науки и обнаруживают влияние на их авторов аристотелизма, неоплатонизма, неопифагореизма, халдейской астрологии и герметических воззрений. Свое сообщество энциклопедисты рассматривали как прообраз грядущего «государства добра», призванного прийти на смену «государству зла», воплощенному в Аббасидском халифате.

Лит-ра: А. К. Закуев. Философия «Братьев чистоты». Баку, 1961; А. М. ал-'Абду. Ал-Исан фи фикр ихван ас-сафа'. Каир, 1976; М. Гадиб. Ихван ас-сафа'. Бейрут, 1979; 'У. Фаррух. Ихван ас-сафа'. Бейрут, 1981; 'А. 'Ава. L'Esprit critique des Frères de la Purité: Encyclopédistes arabes du IV-e/X-e siècle. Beirut, 1948; A. Bausani. L'Enciclopedia dei Fratelli della Purita. Napoli, 1978; S. H. Nasr. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines. N.Y., 1978; A. Hamdani. Abu Hayyan al-Tawhidi and the Brethren of Purity. — JMES. 1978, 9/3, 345—353; J. R. Netton. Muslim Neoplatonists: An Introduction to the Thought of the Brethren of Purity (Ikhwan al-Safa'). L. etc., 1982; A. Triki. Neoplatonisme et aspect mystique de la création de l'univers dans la philosophie des Ikhwan. [Alger, 6. r.]; A. Hamdani. The Arrangement of the Rasa'il Ikhwan al-Safa' and the Problem of Interpolations. — JSS. 1984, 29/1, 97—110. Т. И., А. С.

ИХРАМ — особое состояние, войдя в которое верующий совершает большое (хаджж) и малое ('умра) паломничество. Добравшись до определенных традиций мест (микат, ми. ч. мавакит), паломник выполняет ряд очистительных обрядов: омовение, обрезание волос, ногтей. В состоянии ритуальной чистоты (тахара) паломник надевает специальное одеяние, также называемое И., состоящее из двух кусков белой материи; один оборачивают вокруг бедер (изар), другой набрасывают на плечи (рида'). Голова не покрыта (для женщин обязательно покрывало), на ноги надевают сандалии. Вступление в состояние И. знаменуется произнесением особого обращения к Аллаху (талбийа): «Вот я перед тобой! Нет у тебя сотоварища! Вот я перед тобой! Воистину, хвала тебе, милость и могущество! Нет у тебя сотоварища!» Произнесение этой формулы обязательно при вступлении в Мекку и посещении всех главных святынь паломничества. В это время запрещено заниматься торговлей, вступать в половые сношения, проливать кровь, стричься, бриться, умащать себя благовониями. Нарушение этих запретов делает паломничество недействительным. Выход из состояния И. осуществляется посредством обрезания пряди волос. Внутренний смысл И. заключается во временном отказе от «этой жизни» ради предстояния перед Аллахом в том виде, в котором верующие предстанут перед ним в День воскресения. В обряде принятия И. нашла отражение идея всеобщего равенства мусульман независимо от их имущественного и социального положения в обществе.

Лит-ра: ал-Бухари. Ас-Сахих, 1, 284—443; ал-Газали. Ихья', 1, 225—233; Gaudefroy-Demombynes. Pèlerinage, 168—191; Grünebaum. Festivals, 26—28; A. J. Wensinck.—[J. Jomier]. Ithram.—EI, NE, 3, 1078—1079.

Д. Е.

ал-ИХСАН («искровость», «совестливость», «чисто-сердечие») — в Коране ал-И. — это искренность при исполнении религиозных обязанностей, противопоставляемая ханжескому благочестию, лицемерию (рийа'). В одном из хадисов со слов 'Умара б. ал-Хаттаба разъясняется: «Ихсан — это когда ты поклоняешься господу твоему, как будто видишь его. А если и не видишь его, то как будто он видит тебя». Ал-Газали употреблял термин ал-И. в паре со словом 'адл — «справедливость», так что это сочетание приобретает значение «справедливость и совесть». Как догматическое понятие ал-И. вместе с понятиями ислам и иман составляет общее понятие дин — «религия», где под ал-И. подразумевается полное принятие всех догматов веры без сомнения и перетолкования, т. е. беззаветная преданность всем ее предписаниям. От понятия ал-И. происходит одно из названий верующего — мухсин. В обычном употреблении термин ал-И. является синонимом слова ихлас — душевная чистота, искренность в мыслях и поступках. Почтительное и предупредительное отношение наставляемого к своему наставнику и безоговорочное следование его наставлениям также называется ал-И.

В суфизме ал-И. — высшая ступень веры, ниже которой иман, затем ислам, что соответствовало понятиями шарии'а — тарика — хакика. Ал-И., как правило, отождествлялся с тасавуф.

Лит-ра: ал-Газали. Ихья', 2, 65; Wensinck. Handbook, 107; L. Gardet. Din.—EI, NE, 1, 294.

А. Б.

ал-ИШРАК («восточное озарение») — мистико-философская доктрина, разработанная Иахией ас-Сухраварди (ум. в 1191 г.). По мнению А. Корбена, понятие ал-И. означало: а) явление божественного Абсолюта в виде пречистого света, дарующее очищенную от мирских привязанностей душе мистика (ишраки) откровение (кашф); б) процесс порождения бытия посредством серии озарений (ишракат), являющихся в мир, — подобно восходу утренней зари.

Широко используя символику света и тьмы, а также образы, почерпнутые из священных книг зороастризма, ас-Сухраварди дал, в сущности, оригинальную, мифологизированную трактовку неоплатоновской эманационной доктрины. Источником и энергией всякого существования, согласно учению об ал-И., является «верхний свет» (нур ал-анвар; перс. — хорра), «озаряющий» бытие свое первое творение — «архангела» света Бахмана. От него начинается нисхождение, градация и дифференциация светового импульса в «сумерках» (зулма) материального бытия, которое ас-Сухраварди образно называл «западом» (ал-гарб). Свет низшего порядка, будучи отблеском более высокого света, всегда «подчинен» (макхур) ему и уступает ему в интенсивности. В этом случае ас-Сухраварди говорил о «вертикальной иерархии» (табакат ат-гул), которую составляют «архангелы» света (анвар хахира) либо «света-прародительницы» (уммахат), содержащие в себе самые общие понятия будущего бытия. Наряду с «вертикальной иерархией» существует «горизонтальная» (табакат ал-'ард). В ней анвар хахира располагаются независимо друг от друга (мутакафи'а), не будучи связанными причинно-следственными отношениями. В этом качестве

они называются «повелителями видов» (арба ал-анва'). Это — прообразы будущих сущностей материального и духовного миров, но уже более конкретные, чем «прародительницы». По своим качествам и функциям они сродни платоновским «идеям». В учении об ал-И. они играют также роль проводников световой эманации, которая, соприкасаясь с материей, реализуется в конкретных сущностях. Реализация прообразов в чувственном мире происходит при посредничестве «управляющих светов» (анвар мудабира) или «светов-душ» (нуфус), которые представляют собой световых ангелов низшего порядка. Ас-Сухраварди часто называл их светом-«предводителем» (испахбад), отдавая дань зороастрийским представлениям о борьбе сил Света и Тьмы. Свет-«предводитель» есть совокупность световых ангелов-«душ», определяющих бытие конкретных предметов, движение сфер и т. д. «от имени» повелителя вида, чьим «изображением» (санам) является та или иная материальная сущность либо сфера.

Й

ЙА СИН — название 36-й суры Корана, происходящее от стоящих в ее начале двух букв арабского алфавита — йа и син. Иногда их толкуют как сокращение от фразы йа инсан — «о человек!», однако точное значение этих, как и других отдельных букв, стоящих в начале многих сур, ни мусульманской традиции, ни науке пока не известно. Считается, что сура Й. С. облегчает людям физические страдания, поэтому ее принято читать вслух у постели умирающего или во время поста. Читают ее и на похоронах. Свитки с текстом этой суры носят на теле как талисман. Ее название употребляется и в качестве мужского имени. По преданию, Мухаммад якобы называл ее «сердцем Корана» (кальб ал-Кур'ан).

Сура относится к середине мекканского периода и содержит все основные мотивы коранической проповеди. Среди них: поношение неверующих, отказывающихся признать Мухаммада, и призыв к Пророку больше верить тем, кто давно и тайно его поддерживал. В назидание приводится рассказ о том, как были уничтожены жители некоего селения (асхаб ал-кайа), которые не поверили проповеди пришедших к ним посланников и убили, закидав камнями, человека, принявшего веру в Аллаха, которую проповедовали пришельцы. В рассказе использована история о двух апостолах Христа, схваченных в Антиохии, которых освободил посланный в город третий апостол — Петр. В суре содержатся обычные для Корана доказательства могущества Аллаха — сотворение им всего, что есть на земле, его способность оживлять, спасение им людей в ковчеге Нуха (Ноя), даны краткие описания Последнего суда, рая и ада, завершающиеся снова утверждением всемогущества Аллаха. Особая популярность суры Й. С., возможно, связана с многократно повторяющимся в ней мотивом оживления людей и природы.

Лит-ра: Крачковский. Коран, 584; ат-Табари. Тафсир, 22, 97—104, 23, 2—22; ал-Байдави. Тафсир, 2, 156; Paret. Kommentar, 410—414.

М. П.

ЙАДЖУДЖ и **МАДЖУДЖ** (Йаджудж ва Маджудж) — коранические персонажи, враждебные

Граница между миром Света и миром Тьмы проходит не по сфере Луны (как у Ибн Сины и других авторов, придерживавшихся гелиоцентрической системы Птолемея), а по сфере неподвижных звезд. Здесь свет встречается с материальной «преградой» (ал-барзах), а затем поглощается ею.

Картина мира, описанная в учении об ал-И., служила обоснованием возможности сверхчувственного и сверхразумного познания в момент мистического озарения. Душа мистика, очистившись от «скверны» материального бытия путем аскетической практики и медитации, «озаряется» божественным светом, он познает тайны «сокровенных миров» (см. *малакут* и *ал-гайб*) и, воспаряя к своему истоку, сливается с ним. Лит-ра: ас-Сухраварди. *Маджму'а*; Corbin. *En Islam*, 2; *Anawati, Gardet. Mystique*, 34—37; H. Corbin. *The man of light in Iranian sufism*. L., 1978; R. Arnaldez. *Ishrak*. — EI, NE, 4, 119—120; *он же*. *Ishraqiyyun*. — Там же, 120—121. А. Кн.

людям существа, живущие на крайнем востоке земли. Гог и Магог Библии. В коранической истории о Зу-л-Карнаине рассказано, что, «когда он достиг места между двумя преградами», жившие там люди попросили построить между «преградами» стену, чтобы уберечь их от Й. и М., которые «распространяют нечестие на земле». С помощью Аллаха Зу-л-Карнаин построил между двумя горами стену, щели в которой залил расплавленным железом. С тех пор Й. и М. «не могли взобраться на это и не могли там прорываться». Тогда же Зу-л-Карнаин предрек, что накануне конца света стена эта превратится в прах (К. 18:93/92—98/97); для Й. и М. откроется путь к людям, и «они устремятся с каждой возвышенности» (21:96).

Согласно послекораническому преданию, Й. и М. — существа огромных размеров. У некоторых из них огромные уши, которыми можно закрыть тело. Каждую ночь они роют подкоп под стену, возведенную Зу-л-Карнаином, но Аллах наутро уничтожает все, сделанное ими. Накануне конца света Й. и М. покорают всю землю, убьют множество людей, выпьют воду всех больших рек и озер, а затем станут стрелять по небесам. Тогда Аллах уничтожит их, пошлав с неба червей, которые закупорят носы, рты и уши Й. и М.

Библейский образ попал в Коран через сирийские христианские легенды, в свою очередь связавшие его с мотивами «Романа об Александре». Популярность мотива сдерживающей Й. и М. стены, занимающего много места в Коране, подкреплялась, видимо, образом хорошо известной мусульманским географам и путешественникам Великой Китайской стены, оберегавшей Китай от набегов кочевников. Лит-ра: ат-Табари. Тафсир, 16, 12—23; ас-Са'аби. *Кисас*, 206—207; ал-Казвини. *Аджа'иб*, 448; ал-Байдави. Тафсир, 2, 573, 624; *Nöldeke. Beiträge; Friedländer. Chahirdlegende; Horowitz. Untersuchungen*, 150—151; *Gaudefroy-Demombynes. Mahomet*, 366, 369—370; *Paret. Kommentar*, 2; *Beltz. Sehnsucht*, 175—176, 186; A. J. Wensinck. *Yadjudj wa-Madjudj*. — EI, 4, 1236—1237.

М. П.

ЙА КҮБ — коранический персонаж, благочестивый человек, пророк из рода Ибрахима, отец Иусуфа, библейский Иаков. В Коране назван