

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

творения лишь в том смысле, что каждая вещь существует лишь постольку, поскольку существует бог (мауджуд бихи ма дум би нафсиhi). Не обладая самостоятельным бытием, вещь не может соединиться с бытием бога, ибо ее бытие есть не что иное, как его инобытие.

Некоторые суфии различали три стадии И.: 1) соединение с божественными именами (ал-асма' ал-хусна); 2) соединение с одним из атрибутов божественного совершенства; 3) соединение с самой сущностью бога (аз-заг).

В позднем суфизме соединение с божеством было признано явлением исключительно редким. Главы многих суфийских братств настаивали на том, что суфиям следует удовлетвориться соединением с извечной сущностью Пророка. Подобная трактовка была распространена среди тех суфийских братств, которые проповедовали культ Мухаммада (сануситы).

Лит-ра: ал-Кашани, Истилахат, 24; ал-Джурджани. Ат-Та'рифат, 3; Nicholson. Studies, Index; Anawati, Gardet. Mystique, Index; Amoli. La philosophie, Index; R. A. Nicholson—G. C. Anawati. Itihad.—EI, NE, 4, 295—296; см. лит-ру к ст. хуула. А. Кн.

**ИФРИТ** (мн. ч. 'афарит; «могучий», «побеждающий») — название самых зловых, хитрых и сильных джиннов. Во мн. ч. иногда считается общим названием джиннов и шайтанов. В Коране «И. из джиннов» берется принести Сулайману престол царицы Савской (27:39). Часто встречается как действующее лицо в фольклоре и народной литературе, например в цикле сказок «1001 ночь». В позднесредневековом Египте И. считались духами людей, умерших насильственной смертью.

Лит-ра: ат-Табари, Тафсир, 19, 101—102; ал-Байдауи, Тафсир, 2, 68; аш-Шибали, Акам ал-марджан, 17—18; D. B. Macdonald, 'Ifrit.—EI, 2, 484—485; J. Chelod. 'Ifrit.—EI, NE, 3, 1076—1077.

М. П.

**ал-ИХВАН** **ал-МУСЛИМҮН** («Братья-мусульмане») — члены религиозно-политической организации «Ассоциация Братьев-мусульман» (Джам'ийат ал-ихван ал-муслимин), созданной в Египте (Исмаилия) в 1928 г. шайхом Хасаном ал-Банной. Хасан ал-Банна (1906—1949) родился в Махмудийе (Нижний Египет) в семье учителя, окончил Дар ал-'улум, по образованию школьный учитель. В 1918—1928 гг. он активно участвовал в деятельности суфийских братств, в начале 20-х годов принимал участие в антиимпериалистическом движении в Египте. С основания «Ассоциации Б.м.» до своей смерти был ее «верховным наставником» (ал-муршид ал-'амм). На формирование взглядов Хасана ал-Банна большое влияние оказали труды Абу Хамида ал-Газали, а также Мухаммада 'Абдо, Джамал ад-дина ал-Афгани и Рашида Риды. Не выходя за рамки суннитского ислама, Хасан ал-Банна развил идеи панисламизма ал-Афгани и Риды, разработал концепции джихада, «национализма ислама», «исламского государства». Взгляды Хасана ал-Банна были изложены в форме посланий (рисала).

Важное место в разработке идеологии Б.м. занимают произведения Са'ида Кутба (в первую очередь «Социальная справедливость в исламе»), Мухаммада ал-Газали, Мустафы ас-Сибя'и (в работах последнего, в частности, были сформулированы принципы «мусульманского социализма»).

Идеология Б.м. основана на идеях панисламизма. Конечной своей целью «Ассоциация» ставила создание в странах распространения ислама (начиная с Египта) общества, построенного на принципах «исламской справедливости» путем строгого соблюдения исламских норм, сформулированных в Коране и шариате. По мнению Б.м., к этой цели ведет «исламский путь развития»,

отличный как от капиталистического, так и от социалистического.

«Ассоциация Б.м.» прошла путь от благотворительной и просветительской (1928—1936) до политической организации, активно использующей методы террора как средство борьбы. «Ассоциация» имела сложную и разветвленную структуру, включавшую военизированные формирования, имелись также зарубежные филиалы. После смерти Хасана ал-Банна в «Ассоциации» произошел раскол, выделился ряд группировок, на базе которых впоследствии возникли самостоятельные организации в различных странах Ближнего и Среднего Востока, совокупность которых называют «движением Б.м.» (в некоторых странах — ал-ихванийа). В настоящее время «движение Б.м.» идейно представлено тремя основными направлениями: «умеренные» — в основном последователи Хасана ал-Банна и Са'ида Кутба; «исламские демократы» — сторонники различных вариантов «исламского социализма»; многочисленные организации правозащитного толка, широко применяющие террор (среди них «Ат-Такфир ва-л-хиджра», «ал-Джихад» и др.). Часто и небезосновательно к этому крылу относят и Партию исламского освобождения (Хизб ат-тахрир ал-ислами), которая в начале 50-х годов откололась от Б.м.; в настоящее время она существует почти во всех арабских странах и находится на нелегальном положении. Идеология и политическая практика Б.м. носят реакционный характер, в большинстве стран их деятельность запрещена. Деятельность ряда организаций Б.м. координируется международными центрами, расположенными преимущественно в Западной Европе.

В исламоведческой литературе существует две трактовки понятия ал-ихванийа — широкая и узкая. В узком смысле подразумевают ряд конкретных движений и организаций, в основном тех, которые называют себя «братьями-мусульманами». В широком смысле под этим термином объединяют общее движение в странах распространения ислама, называемое «мусульманским интегризмом». «Интегристское» (или «фундаменталистское») течение квалифицируется западными учеными как «консервативное» (правое). Представители этого направления выступают за возврат к первоначальной чистоте ислама, применение принципов Корана и сунны в политической, экономической, социальной и правовой сферах общественной жизни, не отвергая достижений современной науки и техники во имя общественного блага. «Фундаменталисты» не допускают компромисса с «силами зла» — марксистским атеизмом и «западным капитализмом».

Лит-ра: М. ал-Газали. Ал-Ислам ва-л-истиблид ал-сийаси. Каир, 1950—1952; Музакаррат Хасан ал-Банна. Каир, 1951; С. Кутб. Ма'ракат ал-ислам ва-р-ра'смалий. Каир, 1951; М. ал-Газали. Ал-Ислам ва-л-'ауда ал-иктисадийа. Каир, 1952; И. М. ал-Хусайни. Ал-Ихван ал-муслиму кубра ал-харакат ал-исламийа ал-хадиса. Бейрут, 1952; С. Кутб. Дирасат исламийа. Каир, 1953; Раса'ил ал-имам аш-шахид Хасан ал-Банна. Бейрут, 1965; R. P. Mitchell. The Society of the Muslim Brothers. L., 1969. Т. М.

**ИХВАН ас-САФА'** (Ихвān ас-сафа' ва-хуллān ал-вафа'; «Чистые братья и верные друзья», «Братья чистоты и друзья верности») — действовавшее на Ближнем Востоке в X в. близкое к исма'илизму тайное научно-философское сообщество, от имени которого был написан 51 трактат, образовавший энциклопедию Раса'ил ихван ас-сафа' ва-хуллаан ал-вафа', а также суммирующий их содер-

жание труд ар-Рисала ал-джамии'а. Авторы энциклопедии и время ее создания остаются невыясненными. Выдвигавшиеся гипотезы на этот счет, основанные на высказываниях Абу Хайяна ат-Таухиди и содержащихся в энциклопедии внутренних свидетельствах, в свете новейших исследований оказываются сомнительными или несостоятельными (в частности, выяснилось, что приводимые в ней стихи ал-Мутанабби и критика в адрес аш'аритов, на основе которых окончание написания трактатов датировалось не ранее чем серединой X в., являются позднейшими интерполяциями). Энциклопедия И. ас-С. предназначалась для тех их последователей, которые, пройдя стадию таклида, находятся на пути к высшему, эзотерическому знанию, стоящему над различиями между богооткровенными религиями. Трактаты И. ас-С. охватывают все современные им науки и обнаруживают влияние на их авторов аристотелизма, неоплатонизма, неопифагореизма, халдейской астрологии и герметических воззрений. Свое сообщество энциклопедисты рассматривали как прообраз грядущего «государства добра», призванного прийти на смену «государству зла», воплощенному в Аббасидском халифате.

Лит-ра: А. К. Закуев. Философия «Братств чистоты». Баку, 1961; А. М. ал-'Абду. Ал-Исан фи фикр ихван ас-сафа'. Каир, 1976; М. Гадиб. Ихван ас-сафа'. Бейрут, 1979; 'У. Фаррух. Ихван ас-сафа'. Бейрут, 1981; 'А. 'Ава. L'Esprit critique des Frères de la Purité: Encyclopédistes arabes du IV-e/X-e siècle. Beirut, 1948; A. Bausani. L'Enciclopedia dei Fratelli della Purita. Napoli, 1978; S. H. Nasr. An Introduction to Islamic Cosmological Doctrines. N.Y., 1978; A. Hamdani. Abu Hayyan al-Tawhidi and the Brethren of Purity. — JMES. 1978, 9/3, 345—353; J. R. Netton. Muslim Neoplatonists: An Introduction to the Thought of the Brethren of Purity (Ikhwan al-Safa'). L. etc., 1982; A. Triki. Neoplatonisme et aspect mystique de la création de l'univers dans la philosophie des Ikhwan. [Alger, 6. r.]; A. Hamdani. The Arrangement of the Rasa'il Ikhwan al-Safa' and the Problem of Interpolations. — JSS. 1984, 29/1, 97—110. Т. И., А. С.

**ИХРАМ** — особое состояние, войдя в которое верующий совершает большое (хаджж) и малое ('умра) паломничество. Добравшись до определенных традиций мест (микат, ми. ч. мавакит), паломник выполняет ряд очистительных обрядов: омовение, обрезание волос, ногтей. В состоянии ритуальной чистоты (тахара) паломник надевает специальное одеяние, также называемое И., состоящее из двух кусков белой материи; один оборачивают вокруг бедер (изар), другой набрасывают на плечи (рида'). Голова не покрыта (для женщин обязательно покрывало), на ноги надевают сандалии. Вступление в состояние И. знаменуется произнесением особого обращения к Аллаху (талбийа): «Вот я перед тобой! Нет у тебя сотоварища! Вот я перед тобой! Воистину, хвала тебе, милость и могущество! Нет у тебя сотоварища!» Произнесение этой формулы обязательно при вступлении в Мекку и посещении всех главных святынь паломничества. В это время запрещено заниматься торговлей, вступать в половые сношения, проливать кровь, стричься, бриться, умащать себя благовониями. Нарушение этих запретов делает паломничество недействительным. Выход из состояния И. осуществляется посредством обрезания пряди волос. Внутренний смысл И. заключается во временном отказе от «этой жизни» ради предстояния перед Аллахом в том виде, в котором верующие предстанут перед ним в День воскресения. В обряде принятия И. нашла отражение идея всеобщего равенства мусульман независимо от их имущественного и социального положения в обществе.

Лит-ра: ал-Бухари. Ас-Сахих, 1, 284—443; ал-Газали. Ихйа', 1, 225—233; Gaudefroy-Demombynes. Pèlerinage, 168—191; Grünebaum. Festivals, 26—28; A. J. Wensinck.—[J. Jomier]. Ithram.—EI, NE, 3, 1078—1079.

Д. Е.

**ал-ИХСАН** («истовость», «совестливость», «чисто-сердечие») — в Коране ал-И. — это искренность при исполнении религиозных обязанностей, противопоставляемая ханжескому благочестию, лицемерию (рийа'). В одном из хадисов со слов 'Умара б. ал-Хаттаба разъясняется: «Ихсан — это когда ты поклоняешься господу твоему, как будто видишь его. А если и не видишь его, то как будто он видит тебя». Ал-Газали употреблял термин ал-И. в паре со словом 'адл — «справедливость», так что это сочетание приобретает значение «справедливость и совесть». Как догматическое понятие ал-И. вместе с понятиями ислам и иман составляет общее понятие дин — «религия», где под ал-И. подразумевается полное принятие всех догматов веры без сомнения и перетолкования, т. е. беззаветная преданность всем ее предписаниям. От понятия ал-И. происходит одно из названий верующего — мухсин. В обычном употреблении термин ал-И. является синонимом слова ихлас — душевная чистота, искренность в мыслях и поступках. Почтительное и предупредительное отношение наставляемого к своему наставнику и безоговорочное следование его наставлениям также называется ал-И.

В суфизме ал-И. — высшая ступень веры, ниже которой иман, затем ислам, что соответствовало понятиями шариа — тарика — хакика. Ал-И., как правило, отождествлялся с тасавуф.

Лит-ра: ал-Газали. Ихйа', 2, 65; Wensinck. Handbook, 107; L. Gardet. Din.—EI, NE, 1, 294.

А. Б.

**ал-ИШРАК** («восточное озарение») — мистико-философская доктрина, разработанная Иахией ас-Сухраварди (ум. в 1191 г.). По мнению А. Корбена, понятие ал-И. означало: а) явление божественного Абсолюта в виде пречистого света, дарующее очищенную от мирских привязанностей душе мистика (ишраки) откровение (кашф); б) процесс порождения бытия посредством серии озарений (ишракат), являющихся в мир, — подобно восходу утренней зари.

Широко используя символику света и тьмы, а также образы, почерпнутые из священных книг зороастризма, ас-Сухраварди дал, в сущности, оригинальную, мифологизированную трактовку неоплатоновской эманационной доктрины. Источником и энергией всякого существования, согласно учению об ал-И., является «верхний свет» (нур ал-анвар; перс. — хорра), «озаряющий» бытием свое первое творение — «архангела» света Бахмана. От него начинается нисхождение, градация и дифференциация светового импульса в «сумерках» (зулма) материального бытия, которое ас-Сухраварди образно называл «западом» (ал-гарб). Свет низшего порядка, будучи отблеском более высокого света, всегда «подчинен» (макхур) ему и уступает ему в интенсивности. В этом случае ас-Сухраварди говорил о «вертикальной иерархии» (табакат ат-гул), которую составляют «архангелы» света (анвар хахира) либо «света-прародительницы» (уммахат), содержащие в себе самые общие понятия будущего бытия. Наряду с «вертикальной иерархией» существует «горизонтальная» (табакат ал-'ард). В ней анвар хахира располагаются независимо друг от друга (мутакафи'а), не будучи связанными причинно-следственными отношениями. В этом качестве