

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ал-ИСТИХСАН

Однако истихсан, являющийся методом коррекции суждения по аналогии (кийас), не может быть применен помимо него. Ал-И. же полностью независим от Корана и сунны, но имеет силу только при соблюдении трех условий: 1) решение не должно касаться вопросов веры; 2) решение не должно противоречить ни духу, ни букве веры; 3) польза от принимаемого решения должна быть очевидной, необходимой и существенной. Пример ал-И.: в случае военной опасности сбор необходимых для обороны средств производить только с богатых. Ал-И.—одна из главных отличительных особенностей маликитского мазхаба, но он принят также шафи'итским и ханбалитским мазхабами при соблюдении тех же условий.

Лит-ра: Абу Захра. Та'рих ал-мазхабиб, 1, 218; ал-Хаким. Ал-Усул, 379—415; Vesey-Fitzgeral. Nature, 101—102; Schacht. Introduction, 60—62; R. Paret. Istihsan and Istislah.—EI, NE, 4, 255—258.

А. Б.

ал-ИСТИХСАН («предпочтение», «предпочтительное решение») — термин фикха, одна из категорий ра'й, суждение, ведущее к отказу от решения по аналогии (кийас). Ал-И. был введен в обиход Абу Ханифой (ум. в 767 г.) как метод исправления решений, принятых на основании кийаса, но оказавшихся по каким-либо обстоятельствам неприемлемыми. Ал-И. применяется, когда на основании опыта выясняется, что формально правильное решение по аналогии (кийас) нецелесообразно или наносит вред. Например, на основании канонических текстов предписано очищать одежду, стирая ее в воде и выжимая. Однако не всякую ткань можно так очищать, поэтому для некоторых видов тканей (парча, сложное шитье и т. п.) допускается очищение сухим способом (выбиванием, чисткой, проветриванием). Ал-И. применяется также и тогда, когда кийас вступает в противоречие с каноническим текстом, и, чтобы это противоречие устранить, пересматривается все рассуждение. Наконец, ал-И. применяется, если кийас вступает в противоречие с согласованным решением (иджма') или обычаем ('урф), чтобы факих мог выбрать что-то одно для обоснования своего решения. Ал-И. может и отменить кийас, чтобы снова рассмотреть вопрос с привлечением других источников и аргументов. Обращение к ал-И. должно быть так же хорошо аргументировано, как и обращение к кийасу. Решение ал-И. не является прецедентом, действие его однократно. Широкое применение ал-И. практиковалось только ханафитским мазхабом. В маликитском и шафи'итском мазхабах его функцию, т. е. отмену формально правильного, но неприемлемого решения, выполнял истихсал.

Лит-ра: ал-Хаким. Ал-Усул, 361—377; Абу Захра. Абу Ханифа, 344—351; Mahmassani. Falsafat al-tashri, 85—87; R. Paret. Istihsan and Istislah.—EI, NE, 4, 255—259.

А. Б.

ИСХАК — коранический персонаж, пророк, сын Ибрахима, библейский Исаак. В Коране рассказано, что Аллах даровал Ибрахиму в преклонном возрасте сына в награду за его стойкое благочестие. О предстоящем рождении сына ему сообщили ангелы, под видом простых путников пользовавшиеся его знаменитым гостеприимством (2:133/127, 136/130, 140/134; 3:84/78; 4:163/161; 6:84; 11:71/74; 12:6, 38; 14:39/41; 19:49/50; 21:72; 29:27/26; 37:112—113; 38:45). В суре 37:100/98—106 рассказано, что Ибрахиму был дарован «кроткий юноша», а затем во сне он увидел, что Аллах требует от него принести сына в жертву. Ибрахим был готов выполнить приказание, но Аллах

отказался от жертвы, он просто испытывал праведника. Эта история восходит к библейскому рассказу через послебиблейские предания иудеев, но имя сына не названо. Согласно кораническому контексту, им может быть и Исма'ил и Исхак (Исаак). Некоторые комментаторы, следуя библейской традиции, и видели в нем И., однако большинство утверждало, что этим сыном был Исма'ил, предок арабов, связанный с культом ал-Ка'бы. Это толкование стало сейчас общепринятым среди мусульман. См. *Ибрахим*.

Лит-ра: *am-Tabaru*. Та'рих, 1, 272—290, 352—359; *он же*. Тафсир, 23, 48—57; *ac-Ca'labi*. Кисас, 52—58; *al-Kuca'u*. Кисас, 150—153; *al-Bayda'u*. Тафсир, 2, 175—177; *Snouck Hurgronje*. Feest; *Horowitz*. Untersuchungen, 90—91; *Speyer*. Erzählungen, 164-166, 170—171; *Beck*. Gestalt, 80—83; *J. Eisenberg*. Ishak.—EI, 2, 568—569; *W. M. Watt*. Ishak.—EI, NE, 4, 114—115. М. П.

И'ТИҚАД — глубокая убежденность в истинности слова божьего, один из трех элементов веры (иман). В качестве синонимов И. различные догматические школы употребляли термины тасдик, 'акида, 'акд. Ближе других к И. по значению тасдик (би-л-калб), признание сердцем истинности Аллаха и всего, что возвестил он в Коране. Различие между ними лишь в том, что тасдик рассматривается как акт внутреннего суждения о правдивости и достоверности слова божьего, а И.—как акт согласия с ним, внутренней веры в него.

Лит-ра: *L. Gardet*. I'tikad.—EI, NE, 4, 291—292. С. П.

ИТТИХАД — «соединение», «слияние». В мусульманском богословии термин И. наряду с хулул употреблялся в двух значениях: а) соединение божественной и человеческой природы (иттихад ал-лахут би-н-насур), в этом значении он ассоциировался с христианскими доктринами «воплощения»; б) соединение души или сердца мистика с божеством в момент мистического экстаза (ваджд). В первом случае отношение богословов к И. было безусловно отрицательным (см. хулул). Во втором его трактовали по-разному: если противники И. (большинство суннитских факихов) рассматривали его как недопустимое соединение вечного бытия с преходящим, одновременное существование человеческой души и божественного духа в одном теле, то его сторонники (суфии и симпатизировавшие им богословы) стремились представить И. вершиной познания бога и его единства и единственности (ал-таухид), глубоким осознанием своей полной зависимости от его воли, не предполагававшим, однако, субстанционального единства. В этом значении И. был синонимом суфийских терминов иттисал и висал, которые означали «достижение», «прибытие», т. е. состояние (хал), когда суфий, отрешившись от всего мирского, в том числе и собственного «я», созерцал бога во всем сущем. И. связан также с понятием фана' — состоянием, в котором личностные качества мистика вытесняются божественными. Хотя внешне человек, достигший И., остается прежним, его поступками, речью и восприятиями «распоряжается» (йатасарраф) бог — истинный деятель (фа'ил хакики), незримо присутствующий в данном образе. Необходимым элементом И. ал-Халладж и другие суфии считали любовь к богу (хубб, 'ишк), которая «распахивает» душу мистика, впуская туда «возлюбленного гостя». Суфийский поэт Ибн ал-Фарид сравнивал суфия, достигшего единства с богом, с женщиной, охваченной приступом эпилепсии: ее поступки исходят не от нее, ее устами говорит другой — «злой дух» (джинн). Суфии — сторонники учения о «единстве бытия» (вахдат ал-вуджуд) говорили о соединении божества и его

творения лишь в том смысле, что каждая вещь существует лишь постольку, поскольку существует бог (мауджуд бихи ма дум би нафсиhi). Не обладая самостоятельным бытием, вещь не может соединиться с бытием бога, ибо ее бытие есть не что иное, как его инобытие.

Некоторые суфии различали три стадии И.: 1) соединение с божественными именами (ал-асма' ал-хусна); 2) соединение с одним из атрибутов божественного совершенства; 3) соединение с самой сущностью бога (аз-заг).

В позднем суфизме соединение с божеством было признано явлением исключительно редким. Главы многих суфийских братств настаивали на том, что суфиям следует удовлетвориться соединением с извечной сущностью Пророка. Подобная трактовка была распространена среди тех суфийских братств, которые проповедовали культ Мухаммада (сануситы).

Лит-ра: *al-Kashani*. Истилахат, 24; *al-Dжурджани*. Ат-Та'рифат, 3; *Nicholson*. Studies, Index; *Anawati, Gardet*. Mystique, Index; *Amoli*. La philosophie, Index; *R. A. Nicholson—G. C. Anawati*. Itihad.—EI, NE, 4, 295—296; см. лит-ру к ст. хуала. А. Кн.

ИФРИТ (мн. ч. 'афарит; «могучий», «побеждающий») — название самых зловых, хитрых и сильных джиннов. Во мн. ч. иногда считается общим названием джиннов и шайтанов. В Коране «И. из джиннов» берется принести Сулайману престол царицы Савской (27:39). Часто встречается как действующее лицо в фольклоре и народной литературе, например в цикле сказок «1001 ночь». В позднесредневековом Египте 'И. считались духами людей, умерших насильственной смертью.

Лит-ра: *ат-Табари*. Тафсир, 19, 101—102; *ал-Байдауи*. Тафсир, 2, 68; *аш-Шибали*. Акам ал-марджан, 17—18; *D. B. Macdonald*. 'Ifrit.—EI, 2, 484—485; *J. Chelod*. 'Ifrit.—EI, NE, 3, 1076—1077.

М. П.

ал-ИХВАН **ал-МУСЛИМЪН** («Братья-мусульмане») — члены религиозно-политической организации «Ассоциация Братьев-мусульман» (Джам'ийат ал-ихван ал-муслимин), созданной в Египте (Исмаилия) в 1928 г. шейхом Хасаном ал-Банной. Хасан ал-Банна (1906—1949) родился в Махмудийе (Нижний Египет) в семье учителя, окончил Дар ал-'улум, по образованию школьный учитель. В 1918—1928 гг. он активно участвовал в деятельности суфийских братств, в начале 20-х годов принимал участие в антиимпериалистическом движении в Египте. С основания «Ассоциации Б.м.» до своей смерти был ее «верховным наставником» (ал-муршид ал-'амм). На формирование взглядов Хасана ал-Банна большое влияние оказали труды Абу Хамида ал-Газали, а также Мухаммада 'Абдо, Джамал ад-дина ал-Афгани и Рашида Риды. Не выходя за рамки суннитского ислама, Хасан ал-Банна развил идеи панисламизма ал-Афгани и Риды, разработал концепции джихада, «национализма ислама», «исламского государства». Взгляды Хасана ал-Банна были изложены в форме посланий (рисала).

Важное место в разработке идеологии Б.м. занимают произведения Са'ида Кутба (в первую очередь «Социальная справедливость в исламе»), Мухаммада ал-Газали, Мустафы ас-Сиб'и (в работах последнего, в частности, были сформулированы принципы «мусульманского социализма»).

Идеология Б.м. основана на идеях панисламизма. Конечной своей целью «Ассоциация» ставила создание в странах распространения ислама (начиная с Египта) общества, построенного на принципах «исламской справедливости» путем строгого соблюдения исламских норм, сформулированных в Коране и шариате. По мнению Б.м., к этой цели ведет «исламский путь развития»,

отличный как от капиталистического, так и от социалистического.

«Ассоциация Б.м.» прошла путь от благотворительной и просветительской (1928—1936) до политической организации, активно использующей методы террора как средство борьбы. «Ассоциация» имела сложную и разветвленную структуру, включавшую военизированные формирования, имелись также зарубежные филиалы. После смерти Хасана ал-Банна в «Ассоциации» произошел раскол, выделился ряд группировок, на базе которых впоследствии возникли самостоятельные организации в различных странах Ближнего и Среднего Востока, совокупность которых называют «движением Б.м.» (в некоторых странах — ал-ихванийа). В настоящее время «движение Б.м.» идейно представлено тремя основными направлениями: «умеренные» — в основном последователи Хасана ал-Банна и Са'ида Кутба; «исламские демократы» — сторонники различных вариантов «исламского социализма»; многочисленные организации правозащитного толка, широко применяющие террор (среди них «Ат-Такфир ва-л-хиджра», «ал-Джихад» и др.). Часто и небезосновательно к этому крылу относят и Партию исламского освобождения (Хизб ат-тахрир ас-ислами), которая в начале 50-х годов откололась от Б.м.; в настоящее время она существует почти во всех арабских странах и находится на нелегальном положении. Идеология и политическая практика Б.м. носят реакционный характер, в большинстве стран их деятельность запрещена. Деятельность ряда организаций Б.м. координируется международными центрами, расположенными преимущественно в Западной Европе.

В исламоведческой литературе существует две трактовки понятия ал-ихванийа — широкая и узкая. В узком смысле подразумевают ряд конкретных движений и организаций, в основном тех, которые называют себя «братьями-мусульманами». В широком смысле под этим термином объединяют общее движение в странах распространения ислама, называемое «мусульманским интегризмом». «Интегристское» (или «фундаменталистское») течение квалифицируется западными учеными как «консервативное» (правое). Представители этого направления выступают за возврат к первоначальной чистоте ислама, применение принципов Корана и сунны в политической, экономической, социальной и правовой сферах общественной жизни, не отвергая достижений современной науки и техники во имя общественного блага. «Фундаменталисты» не допускают компромисса с «силами зла» — марксистским атеизмом и «западным капитализмом».

Лит-ра: *М. ал-Газали*. Ал-Ислам ва-л-истибад ас-сийаси. Каир, 1950—1952; *Музакаррат Хасан ал-Банна*. Каир, 1951; *С. Кутб*. Ма'ракат ал-ислам ва-р-ра'смалийа. Каир, 1951; *М. ал-Газали*. Ал-Ислам ва-л-'ауда ал-иктисадийа. Каир, 1952; *И. М. ал-Хусайни*. Ал-Ихван ал-муслиму кубра ал-харакат ал-исламийа ал-хадиса. Бейрут, 1952; *С. Кутб*. Дирасат исламийа. Каир, 1953; *Раса'ил ал-имам аш-шахид Хасан ал-Банна*. Бейрут, 1965; *R. P. Mitchell*. The Society of the Muslim Brothers. L., 1969.

Т. М.

ИХВАН ас-САФА' (Ихвân ас-сафа') ва-хуллân ал-вафа'; «Чистые братья и верные друзья», «Братья чистоты и друзья верности») — действовавшее на Ближнем Востоке в X в. близкое к исма'илизму тайное научно-философское сообщество, от имени которого был написан 51 трактат, образовавший энциклопедию Раса'ил ихван ас-сафа' ва-хуллân ал-вафа', а также суммирующий их содер-