

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

битов и мубаракитов. Пророками (ан-натик) первых шести циклов признаны последовательно Адам, Нух (Ной), Ибрахим (Авраам), Муса (Моисей), 'Иса (Иисус) и Мухаммад, а их духовными преемниками (ал-асас, ал-васи) — соответственно Шис (Сиф), Сам, Исма'ил, Харун (Аарон), Шам'ун и 'Али б. Аби Талиб. Седьмой имам в каждом предшествующем пророческом цикле поднимается в ранге и становится ан-натиком следующего цикла. Так, в цикле пророка Мухаммада (= ан-натик) 'Али был ал-асасом, а Мухаммад б. Исма'ил — седьмым имамом. Он явится в качестве ал-Ка'има и станет ан-натиком седьмого пророческого цикла — «цикла откровения» (даур ал-кашф). Его миссия будет состоять в отмене «внешнего» (аз-захир) аспекта религиозного закона (ислама) и в полном раскрытии божественной истины (ал-батин). Он будет править миром до Судного дня и участвовать в Последнем суде. До появления «скрытого» имама, ал-Ка'има, его полномочиями представляться на земле являются 12 верховных да'и (ал-хуждаж), возглавляющих соответственно 12 регионов («островов»).

В соответствии с космогонией И. и их теорией цикличности развивались их эсхатологические представления, в частности представления о странствовании душ и воскресении. Соотнося мир человека (микрокосм) с физическим миром (макркосм), И. проповедовали, что душой и телом человек подобен ангелам и «природе» (ат-таби'а). После смерти человека его душа возвращается к ангелам, от которых она произошла, а его тело — к первичной материи (ал-хайула ва-с-сура), или к «природе» (ат-таби'а). Согласно ал-Хамиди (ум. в 1162 г.), второму верховному проповеднику И.-таййибитов в Йемене, души верующих, соединяясь друг с другом световыми точками, переходят от одной духовной силы (ал-хадд) к другой, пока не образуют форму ал-Ка'има — «владыки цикла откровения» (сахиб даур ал-кашф), завершающегося «великим воскресением» (ал-кийма). Души же неверующих остаются в своих телах, превращаясь в прах. В январе 1164 г. четвертый глава И.-низаритов в Аламуте от имени «скрытого» имама, «доказательством» (ал-хужджа), или «заместителем» (халифа), которого он объявил себя, провозгласил начало «великого воскресения». Это «воскресение» толковалось как манифестация религиозной истины в ал-Ка'име, что идентифицировалось с расем для верующих. По мнению В. Маделунга, исма'илитское учение о «воскресении» складывалось под влиянием идей и терминологии суфиев и подготовило почву для сближения доктрины низаритов с суфизмом. Победа шиитов-имамитов в Иране (начало XVI в.) позволила низаритам, теория и практика которых до этого нередко рядились в суфийские одежды, действовать более открыто. Об этом свидетельствует возрождение низаритской доктрины, сформулированной Насир ад-дином ат-Туси в поздний аламутский период.

Исма'илитская догматика включает практическое богословие (ал-'ибада), связанное с религиозными обязанностями (фара'ид ад-дин) и «опорами религии» (аркан ад-дин), и теоретическое богословие — «науку о сокровенном» («илм ал-батин), аллегорическое толкование (ат-та'вил). При этом исма'илитские богословы провозглашали неразрывное единство «внешнего» (аз-захир) и

«внутреннего» (ал-батин). Стержнем религиозно-политической доктрины И. стало учение об имамате, о необходимости существования непогрешимого имама из потомков 'Али б. Аби Талиба. Повиновение имаму (ал-вилайа) — важнейший из семи «устоев» (да'а'им) религии (остальные шесть: ат-тахара, ас-салат, аз-закат, ас-саум, ал-хаджж, ал-джихад).

Правовая система И., самым авторитетным изложением которой стало сочинение ал-Кади ан-Ну'мана (ум. в 979 г.) Да'а'им ал-ислам («Устой ислама»), в общем согласуется с имамитским (джа'фаритским) фикхом. Расхождения существуют в вопросах наследования, брака (И. не признают временный брак ал-мут'а), а также по некоторым частным вопросам.

Лит-ра: *ан-Наубахти*. Шнитские секты, 161—167; *ал-Багдади*. Ал-Фарк, 281—312; *аш-Шахрастани*. Книга о религиях, указ.; *Петрушевский*. Ислам, 276—302; *Босворт*. Династия, 78—81, 175—177; *Х. Додхухуде*. Очерки философии исмаилизма (общая характеристика доктрины X—XVI вв.). Душ., 1976; *М. Галиб*. Та'рих ад-да'ва ал-исма'илия. Бейрут, 1965; *он же*. Ал-Харакат ал-батинийа, 65—129; *W. Ivanov*. The organization of Fatimid propaganda.—*JBRRAS*. 1939, 15, 1—35; *B. Lewis*. The origins of Isma'ili'ten: A study of the historical background of the Fatimide caliphate. Cambridge, 1940; *B. Lewis*. The Isma'ili'tes and Assassins.—*A history of the Crusades*. Hrsg. von K. M. Setton. Philadelphia, 1955, 99—132; *W. Madelung*. Das Imamat in der frühen ismailitischen Lehre.—*DI*. 1961, 37, 43—135; *T. Nagel*. Frühe Ismaili'ya und Fatimiden im Lichte der Risalat Iftitah ad-da'wa, eine religionsgeschichtliche Studie. Bonn, 1972; *I. Poonawala*. Bibliography of Isma'ili Literature. California, 1977; *H. Halm*. Kosmologie und Heilslehre der frühen Isma'ili'ya: eine Studie zur islamischen Gnosis. Wiesbaden, 1978; *S. M. Stern*. Studies in Early Isma'ilism.—*The Max Schloessinger Memorial Series*. Jerusalem, 1982; *H. Corbin*. Cyclical time and Ismaili gnosis. L., 1983; *W. Madelung*. Isma'ili'ya.—*EI*, NE, 4, 198—206.

С. П.

ал-ИСНА'АШАРІЙА (исна'ашариты — «двадцатники», «дюжниники», «дюджиники») — название шиитов-имамитов, признавших последовательно двенадцать имамов из рода 'Али б. Аби Талиба. Это название появилось после 873-74 г., когда «исчез» малолетний 12-й имам и физически прекратился ряд имамов, признанных шиитами-имамитами. По мере исчезновения различных имамитских общин и выработки исна'ашаритской доктрины имамата название имамиты перешло исключительно к И.

Имамы И.: 1. Абу-л-Хасан (прозвище — Абу Тураб) 'Али б. Аби Талиб ал-Муртада («Желанный»), ум. в Куфе 21 января 661 г.); 2. Абу Мухаммад ал-Хасан б. 'Али ал-Муджабба («Избранный»), ум. в Медине в 669 г.); 3. Абу 'Абдаллах ал-Хусайн б. 'Али аш-Шахид («Мученик», погиб в Кербеле 10 октября 680 г.); 4. Абу Мухаммад 'Али б. ал-Хусайн ас-Саджад («Часто совершающий поклоны в молитвах»), ум. в Медине в 713 г.); 5. Абу Джа'фар Мухаммад б. 'Али ал-Бакир («Вскрывающий [сущность знаний]»), ум. в Медине в 732 г.); 6. Абу 'Абдаллах Джа'фар б. Мухаммад ас-Садик («Правдивый»), ум. в Медине в 765 г.); 7. Абу Ибрахим (или Абу-л-Хасан) Муса б. Джа'фар ал-Казим («Обуздывающий гнев»), ум. в тюрьме, в Багдаде, в 799 г.); 8. Абу-л-Хасан 'Али б. Муса ар-Риза («Благоугодный»), ум. в селении Санабад близ Туса в 818 г.); 9. Абу Джа'фар Мухаммад б. 'Али ат-Таки («Благочестивый») ал-Джавад («Великодушный»), ум. в Багдаде в 835 г.); 10. Абу-л-Хасан 'Али б. Мухаммад ан-Наки («Чистый») ал-Хади («Ведущий правильным путем»), ум. в Самарре в 868 г.); 11. Абу Мухаммад ал-Хасан б. 'Али ал-'Аскари аз-Заки («Праведный»), ум. в Самарре в 873-74 г.); 12. Мухаммад б. ал-Хасан ал-Худжа («Доказательство [бога для людей]») ал-Ка'им («Исполнитель [повелений Аллаха]») ал-Мунтазар («Ожидаемый [махди]»). Согласно шиитскому преданию, Мухаммад «исчез» вскоре после смерти своего отца. Его

возвращение в качестве махди шииты-имамиты ожидают и поныне.
Лит-ра: R. Strothmann. Die Zwölfer-Schi'a. Lpz., 1926; S. N. Nasr. *Ḥiḥā ashariyya*.—EI, NE, 4, 289—291.

С. П.

ал-ИСРА' ва-л-МИ'РАДЖ («ночное путешествие и вознесение») — ночное путешествие Мухаммада в Иерусалим и его вознесение на небеса, один из основных сюжетов мусульманского религиозного предания. В Коране (17:1) упоминается о том, что Аллах однажды ночью перенес Пророка к «отдаленнейшей мечети» (ал-маджид ал-акса), вокруг которой место, благословенное Аллахом.

Согласно преданиям, однажды, когда Мухаммад спал около ал-Ка'бы, к нему явился Джибрил с крылатым верховым животным ал-Бураком, на котором Пророк отправился на север, побывав в Хеброне и Вифлееме, а затем прибыл в Иерусалим, на гору Мориа. Там Мухаммад встретился с древними пророками — Ибрахимом, 'Исой, Мусой — и руковолил их совместной молитвой. Там же ангелы рассклели Мухаммаду грудь и омыли его сердце.

Затем, оставив ал-Бурака в Иерусалиме, Мухаммад вместе с Джибрилом поднялся на небо. На каждом из семи небес он встречал приветствовавших его пророков, а затем предстал перед Аллахом, который определил обязательное для мусульман число молитв — пять. Мухаммад видел венчающее мир дерево — «сидр крайнего предела», небесную ал-Ка'бу; в раю и в аду видел блаженство праведников и мучения грешников, затем был возвращен в Мекку.

Мекканцы не поверили рассказам Мухаммада, и тогда Аллах еще раз показал Пророку, вставшему на ограду ал-Ка'бы, Иерусалим, и Мухаммад смог подробно описать город соплеменникам, а также перечислить караваны, шедшие отсюда в Хиджаз. Иногда упоминанием о ми'радже считаются еще два места Корана, описывающие видения Мухаммада: 17:60/62 и 53:10—14.

Предметом богословских споров стали два связанных с этой легендой вопроса. Первый: лицезрел ли Мухаммад Аллаха? Мнение большинства сводится к тому, что он Аллаха не видел. Второй вопрос: было ли это путешествие видением или реальным событием и возносились ли на небеса и тело Мухаммада или только его дух? По общераспространенному мнению, путешествие было реальным, в нем участвовали и дух и тело Мухаммада. Суфии обычно видят в этой легенде рассказ о путешествии души и ее единении с богом, очищении и возвращении ее в тело. Шииты уделяют этой легенде большое внимание, видя в ней образец прямого контакта имама с божеством.

История о ночном вознесении Мухаммада пользовалась большой популярностью в народном исламе. В средние века было много устных рассказов и их записей, в красочных подробностях описывавших все, что Мухаммад видел на небесах, а особенно в аду и в раю. В поздние средневековья эта легенда стала излюбленным сюжетом миниатюр и народных картинок.

Существование разных версий и деталей легенды иногда побуждало богословов разделять по времени ал-исра' и ал-ми'радж (17 раби' I — ал-исра', 17 раджаба или 17 рамадана 621 г. — ал-ми'радж) или же допускать, что «вознесений» было три — два через Иерусалим, а одно из Мекки. Согласно наиболее распространенному мнению, «ночное путешествие и вознесение» произошло 27 раджаба 621 г. Этот день отмечается в

большинстве мусульманских стран как религиозный и государственный праздник.

Айат, послуживший поводом для сложения легенды, получал в востоковедной науке различные толкования. Согласно одним, речь в нем шла о путешествии к небесной мечети, а Иерусалим появился в комментариях на айат позднее, в конце VIII в. Согласно другим, речь шла о тайном путешествии Мухаммада к одному из мест в окрестностях Мекки. Однако большинством ученых сейчас признается, что в Коране речь идет о святыне в «священной земле», т. е. об Иерусалиме. Мусульманские легенды о вознесении Мухаммада восходят как к преданиям о жизни Пророка, так и к аналогичным рассказам в преданиях других религий (например, о лестнице Иакова). Записи сказаний об ал-И. ва-л-М. переведены на европейские языки и, возможно, послужили одним из источников сюжета «Божественной комедии» Данте. На тонком пародировании таких рассказов строится «Послание о прощении» знаменитого арабского поэта X—XI вв. Абу-л-'Ала' ал-Ма'арри. Современная мусульманская апологетика иногда объявляет легенду об ал-И. ва-л-М. мусульманским «предсказанием» возможности космических путешествий. См. *ал-Бурак*.

Лит-ра: *Ибн Са'д*. Табакат, 1/1, 137—145; *Ибн Хишам*. Сира, 1, 263—271; *ам-Табари*. Тафсир, 15, 2—14; *ал-Байдари*. Тафсир, 1, 532—533; *Horowitz*. Himmelsfahrt; *R. Bell*. Muhammad's visions.—MW, 1934, 24, 151—153; *E. Cerulli*. «Libro della Scala». Vatican, 1949; *он же*. Nuove ricerche sul Libro della Scala e la conoscenza dell'Islam in Occidente. Vaticano, 1972; *B. Schrieke*. Isra'.—EI, 2, 591—592; *J. Horowitz*. Mi'radj.—Там же, 3, 581—584.

М. П.

ИСРАФИЛ (вар. Сарāфил) — один из четырех наиболее приближенных к Аллаху ангелов. Зачитывает с заветной скрижали божественные решения о судьбах людей и мира и передает их другим ангелам для исполнения. Его главный атрибут — труба, с которой он никогда не расстается и в которую затрубит в День воскресения мертвых, встав на священной скале в Иерусалиме; по ее гласу люди умрут, а потом все начнут вставать из своих могил (см. *ал-ма'ад*).

Согласно некоторым преданиям, И. был тем ангелом, который передал Мухаммаду первые откровения и несколько лет оберегал его, передав затем эту миссию Джибрилу.

И. описывают как существо космических размеров, его ноги — на нижних слоях земли, а голова — у престола Аллаха. У него четыре крыла, а тело покрыто волосами, ртами и языками. Трижды в день и трижды в течение ночи он заглядывает в джаханнам и рыдает от горя и сострадания.

Имя ангела, возможно, восходит к библейскому серафим; ряд его характерных черт находит истоки и параллели в иудейской и христианской демонологии.

Лит-ра: *ам-Табари*. Тафсир, 1, 1248—1249; *ал-Казвини*. 'Аджа'иб, 56—57; *A. J. Wensinck*. Israfil.—EI, NE, 4, 220—221.

М. П.

ал-ИСТИСЛАХ («стремление к пользе», другое название — ал-масāлих ал-мурсала — «независимые полезные действия») — одна из категорий ра'й, метод выведения правового решения на основе свободного суждения о полезности его для всего общества. Ал-И. был разработан и применен Маликом б. Анасом (713—795), который он сам считал разновидностью истихсана.