

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

9:111/112; 57:27). В Коране есть также выражения, мотивы и образы, восходящие к каноническим и апокрифическим евангелиям, в частности рассказы о рождении Марьям, Исы, Йахьи, о чудесах Исы и т. д. Все они пересказывают христианские предания, бытовавшие в преисламской Аравии по большей части в устной форме.

Средневековая мусульманская литература отражает знание текстов Нового завета. В VIII—IX вв. широко распространяются арабские переводы евангелий с греческого, сирийского и коптского языков. Толкования коранических текстов и сказания о пророках создавались на основе ставших хорошо известными подробных евангелических рассказов. Ссылки на И. часты в мусульманской полемической литературе и в доксографических сочинениях.

Лит-ра: *Am-Tabari. Taḥṣir*, 3, 111; *al-Baiḍāwi. Taḥṣir*, 1, 144; *Andrae. Ursprung; Horowitz. Untersuchungen*, 71; *Speyer. Erzählungen*, 449—459; *D. Masson. Le Coran et la révélation judéo-chrétienne*. P., 1958; *J. Jomier. Bible et Coran*. P., 1959; *Carra de Vaux—(G. C. Anawati). Indjil—EI*, NE, 3, 1235—1238.

М. П.

ал-ИНСАН ал-КАМІЛ — «совершенный человек». Понятие, связанное с этим термином, восходит к древнейшим религиозно-философским системам Средиземноморья и Ближнего Востока. В ислам оно проникло, вероятно, из гностических и неоплатоновских учений о «логосе» и «проточеловеке». Не исключено также влияние со стороны каббалистических представлений об Адам Кадмон — первой эманации Бесконечного (Эн-Соф). В мусульманском богословии термин ал-И. ал-К. впервые использовал Ибн 'Араби. До него близкие по значению термины встречаются в псевдо-«Теологии Аристотеля» — инсан аввал («перво-человек») и у Абу Йазид ал-Бистами — ал-камил ат-тамм («совершенный, законченный [человек]»). В основе учения об ал-И. ал-К. лежат представления о параллелизме в строении вселенной и человека, с одной стороны, и о человеке как об образе бога — с другой. Ал-Газали, разделяя эти представления, отмечал, что интеллект человека соответствует высшей духовной сфере вселенной — малакут, его душевные силы и ощущения — средней, полутелесной сфере — джабарут, физические свойства — низшей, материальной природе — мулк. Человек, согласно ал-Газали, есть копия, бледное отражение божественных атрибутов, как их трактует Коран, т. е. он, подобно Аллаху, «видит», «слышит», «обладает членами» и т. п. В то же время, избегая обвинений в проповеди «воплощения» бога в человеке (хулул), ал-Газали либо прямо отрицал тождественность божественных и человеческих атрибутов, возможность их взаимозамены и превращения человека в божественную ипостась, либо обходил этот вопрос. Концепция ал-И. ал-К. занимала ведущее место в учении Ибн 'Араби. Он полагал, что творение (ал-халк) — необходимый модус бытия единой трансцендентной божественной Реальности (ал-хакк), посредством которого она познает себя как бы со стороны, как объект. Соединяя в себе все черты, присущие этим двум сторонам божественного Абсолюта, ал-И. ал-К. играет в этом самопознании решающую роль. Он служит зеркалом (мир'а), в котором божество созерцает атрибуты, заключенные в нем в потенции. Ибн 'Араби называл ал-И. ал-К. также «перешейком» (ал-барзах), связывающим две противоположные природы Абсолюта: духовную и материальную. Этим обусловлено исключительное положение ал-И. ал-К. в мироздании. Он — причина и цель творения, на него устремлен взор

божества, ему подчинены небесные и земные существа, моря, горы, реки и т. д. Присутствие «совершенного человека» — залог существования вселенной, он — столп ('имад), на котором покоятся небеса. Сказанное не относится к большинству людей, которых Ибн 'Араби причислял к «животным людям» (инсан хайаван).

Прототипом человечества и «человечности» Ибн 'Араби считал «Мухаммадова сущность» (ал-хакика ал-мухаммадийа). Она — первое творение бога, логос, божественное знание, которое последовательно реализуется в личностях пророков, посланников и «святых» (аулия'), отражая в каждом из них одну из своих бесчисленных «истин» (хака'ик). Тот, в ком в данный момент воплотилась «Мухаммадова сущность», и есть ал-И. ал-К. Ибн 'Араби нередко отождествляет ал-И. ал-К. с кутубом, хотя последний, как правило, фигура менее отвлеченная и метафизическая. Нетрудно заметить сходство ал-И. ал-К. с «идеальным городом» «Чистых братьев» (Ихван ас-сафа'). Степень влияния этой концепции на Ибн 'Араби определить пока трудно. Идеи Ибн 'Араби о «совершенном человеке» разделяли его многочисленные последователи. В четком и сжатом виде они изложены, в частности, у 'Абд ал-Карима ал-Джлили, который подчеркивал, что божество посредством архетипического «Мухаммадова образа» (ас-сура ал-мухаммадийа) может проявляться (таджалла) в людях, достигших совершенства в божественном знании. В таких людях, как в «конспекте» (мухтасар), собраны все имена и атрибуты бога. Они созерцают единую божественную сущность за всеми предметами и явлениями действительности, а эта сущность, проявляясь в них, созерцает себя со стороны. «Совершенным людям» открываются сокровеннейшие тайны бытия, они, как представители бога на земле, наделены сверхъестественными способностями.

«Совершеннейшим из совершенных» (акмал ал-куммал), согласно ал-Джлили, был пророк Мухаммад. Учение об ал-И. ал-К. получило широкое распространение как среди суфиев, так и среди части шиитских философов, испытывавших влияние «философского» суфизма. Различие состояло лишь в том, что первые отождествляли ал-И. ал-К. с верховным «святным» суфийской иерархии (ал-кутб), тогда как вторые считали его «скрытым имамом».

Лит-ра: *al-Tirmizi. Hatm*, 505; *ас-Сухраварди. Маджму'а*, 2, 11—13; *Ибн 'Араби. Фусус*, 1, 89, 145, 152; *он же. Ал-Футухат*, 1, 118—120, 123—125, 3, 417, 458; *ал-Джлили. Ал-Инсан; И. А. Агаев. Человек, вера и знание в философии Чистых братьев*. — Философия зарубежного Востока о социальной сущности человека. М., 1986, 79—87; *Jabre. La notion*, 89—90; *Izutsu. Study*, 1, 216; *R. W. Austin. Introduction. — Ibn 'Arabi. Bezels*, 34—35; *Böwering. Mystical Vision*, 293; *R. Arnaldez. Al-Insan al-Kamil—EI*, NE, 3, 1271—1273; см. также лит-пу к ст. *кутб*.

А. Кн.

ИРАМ ЗАТ ал-'ИМАД — «[многочисленный] Ирам», комплекс сооружений, якобы существовавший в Южной Аравии и уничтоженный, согласно Корану, Аллахом. Упомянут в Коране (89:7/6) наряду с народами 'ад и самуд как пример величия, погубленного Аллахом в наказание за грехи. Самое распространенное толкование этого айата связывает И. с историей народа 'ад. И. — это город, построенный 'адитским царем Шаддадом, не послушавшимся посланника Аллаха Худы и пожелающим создать на земле около Адена