

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

нанесенный по его недосмотру арендуемому объекту.

Лит-ра: *ал-Газали*. Ал-Ваджиз, 1, 229—240.

**ал-ИДЖИ**, 'Адуд ад-дин 'Абд ар-Рахман б. Ахмад (ок. 1281—1355)—представитель позднего калама. Родился в г. Идже. В фикхе придерживался шафи'итского мазхаба. Калам изучал у последователей ал-Байдави (ум. в 1286 г.). Находился при дворе ильхана Абу Са'ида (1316—1336), который назначил его на пост кади (видимо, по ходатайству вазира Гийас ад-дина, которому ал-И. посвятил свой главный труд—Мавакиф фи 'илм ал-калам). В 1355 г. по неясным причинам был заточен в тюрьму, где и умер в том же году. Учеником ал-И. был видный мутакалим Са'д ад-дин ат-Тафтазани. Упомянутый труд ал-И. на протяжении столетий служил одним из основных пособий по каламу и неоднократно комментировался, в том числе ал-Джурджани.

Лит-ра: *ал-Иджи*. Мавакиф фи 'илм ал-калам. Стамбул, 1286 г. х. (с комментариями ал-Джурджани, Челеби и аш-Ширвани), 1325 г. х. (с комментариями ал-Джурджани, ас-Сийалкути и Челеби); *он же*. Ал-'Ака'ид ал-'адудийа (с комментариями ад-Даввани и Каланбави). Стамбул, 1899; *он же*. 'Илим ал-ахлак. Казань, 1914; *он же*. Джавахир ал-калам.—Bulletin of the Faculty of Arts, University of Egypt. Alexandria, 1934, 2; *van Ess*. Die Erkenntnislehre.

Т. И., А. С.

**ал-ИДЖМА'**—согласие, единодушное мнение (решение) авторитетных лиц по обсуждаемому вопросу, один из источников мусульманского права (фикха). Традиция связывает возникновение ал-И. с деятельностью первых ученых-законоведов (муджтахидов) второй половины VII в., «семи факхов Медины»: Са'ида б. ал-Мусаййиба, 'Урвы б. аз-Зубайра, Абу Бакра б. 'Убайда, ал-Касима б. Мухаммада, 'Убайдаллаха б. 'Абдаллаха, Сулаймана б. Иасара и Хариджи б. Зайда, которые установили порядок изучения спорных вопросов. Для этого по каждому из них собирали всевозможные сведения, опрашивали возможно большее число людей. Затем эти сведения сравнивались и обсуждались, чтобы установить наиболее достоверный вариант и вынести единственное возможное решение. Положение об ал-И. как об одном из источников фикха было сформулировано Мухаммадом аш-Шафи'и (ум. в 820 г.). Суть его заключалась в том, что высказывания и решения муджтахидов относительно обсуждаемого вопроса должны совпасть. Тогда это решение принимается как факт и становится правовой нормой. Однако аш-Шафи'и вслед за Маликом б. Анасом считал ал-И. только то, что выработано мединскими факхами. Абу Ханифа выдвинул мнение, что ал-И. может исходить от любой авторитетной группы. Это открыло возможность возникновения независимых друг от друга ал-И. в Ираке, Сирии, Египте и других местах. Наиболее ригористическим было признание в качестве ал-И. единого мнения только четырех «праведных» халифов. По способу, как ал-И. должно выражаться и доводиться до общего сведения, были определены три его категории: 1) ал-И., высказанное вслух, т. е. общее решение, принятое при гласном обсуждении (ал-И. ал-каули); 2) ал-И. практическое, т. е. решение не обсуждавшееся, но вытекающее из одинаковых решений и действий при одинаковых обстоятельствах (ал-И. ал-'амали); 3) ал-И. «молчаливое», невысказанное, т. е. решение кого-то одного, известное в принципе всем, против которого не было сделано каких-либо возражений (ал-И. ас-сукути). Отношение к ал-И. в основных мазхабах различно: ханафиты признавали ал-И. только тех асхабов, хадисы которых они считали достоверными, а

также ал-И. местных муджтахидов, выраженные в виде ал-И. ал-каули и ал-И. ал-'амали. Небольшая часть ханафитов признавала также ал-И. ас-сукути. Маликиты признавали только ал-И. мединских муджтахидов, и только две первые его категории. Шафи'иты признавали ал-И. только как дополнение к Корану и сунне, а не как самостоятельный источник. Как и маликиты, они принимали ал-И. мединских муджтахидов, две первые его категории. Ханбалиты принимали все три категории ал-И., но только мединских муджтахидов, присоединяя к этому их отдельные высказывания и рассматривая то и другое как единый источник. Таким образом, только в ханафитском мазхабе ал-И. получило перспективу развития в правотворческий институт. В остальных же ал-И.—стабильный канонизированный источник правового материала.

Лит-ра: *Абу Захра*. Абу Ханифа, 311—325; *ал-Хаким*. Ал-Усул, 253—300; *Schacht*. Background, 42—47; *Vesey-Fitzgerald*. Nature, 95—96; *Bravmann*. Background, 194—198; *M. Bernard*. Idjma'.—EI, NE, 3, 1048—1051.

А. Б.

**ал-ИДЖТИХАД** («усердствование», «большое старание») — деятельность богослова в изучении и решении вопросов богословско-правового комплекса, система принципов, аргументов, методов и приемов, используемых им при этом исследовании, а также степень авторитетности самого ученого (муджтахида) в знании, интерпретировании и комментировании богословско-правовых источников. Согласно традиции, ал-И. возник еще при жизни Мухаммада в среде его сподвижников, которые считаются носителями совершенного ал-И. Как вид направленной деятельности ал-И. появился в конце VII в., когда обнаружилось значительные расхождения (ихтилаф) в том, что передавали, как объясняли и чего требовали оставшиеся в живых асхабы, ссылаясь на известные им высказывания и действия Мухаммада. Кроме того, в связи с изменяющимися условиями жизни в мусульманской общине возникло множество проблем правового характера. Поэтому главной целью ал-И. стало обнаружение и решение вопросов — новых или не решенных предшественниками — таким образом, чтобы эти решения одновременно опирались на ислам и поддерживали его. Ал-И. состоит в выборе правовых источников, их оценке, определении их соотношения, выборе и классификации аргументов и методов, казуистическом рассмотрении вопросов и выработке типовых формул их решения, а в случае несовпадения этих решений с реальностью — в изыскании компромиссов. Основным орудием ал-И. был арабский язык, на котором кроме Корана были записаны хадисы и все другие вспомогательные материалы (тафсир, та'вил, асар и др.). Поэтому знание арабского языка со всеми его грамматическими и лексическими тонкостями стало первым условием ал-И. Второе условие — знание Корана наизусть, умение его истолковывать грамматически и по смыслу, знание всех обстоятельств появления как целых сур, так и отдельных аятов. Третье — знание сунны и комментариев к ней, причем множество хадисов (до 3 тыс.) надо было знать наизусть. Четвертое — знание обстоятельств сложения согласного мнения (иджма') и расхождения (ихтилаф) по главным вопросам фикха. Пятое — владение методикой интерпретации избираемых правовых матери-

## ИДРІС

алов. Шестое — ясное понимание задачи, которую ставит перед собой ученый. Седьмое — здравая оценка полученных выводов. Восьмое — убежденность в вере и преданность ей. Из всех этих условий складывался совершенный, или полный, ал-И. (ал-Иджтихад: ал-камл). Главными центрами ал-И. были крупные города Халифата, где жили ученые-богословы: Мекка и Медина в Хиджазе, Куфа и Басра в Ираке, Дамаск и Бейрут в Сирии. В течение почти четырех веков — с конца VII по XI в. — шло напряженное соревнование за приоритет в теоретическом обосновании ислама, переходившее время от времени в прямые столкновения. К концу этого периода сформировались богословско-правовые школы (мазхабы), сложились принципы ислама как идеологии и как обоснования общественного устройства. Дальнейшая их разработка прекратилась, «двери ал-И. закрылись», уточнялись отдельные второстепенные вопросы, переписывались и комментировались сочинения предшественников, богословский авторитет которых считался незыблемым.

С возникновением в XIX в. реформаторских течений в исламе появились тенденции к возрождению ал-И., чтобы пересмотреть исламские принципы с позиций современной жизни. Однако широкой поддержки со стороны исламской общест-венности эти тенденции не находят.

Лит-ра: *Абу Захра*. Тарих ал-мазахиб, 2, 101—128; *Schacht*. The Schools of Law, 73—75; *Vasey-Fitzgerald*. Nature, 104—106; *Bravmann*. Background, 188—194; *J. Schacht*, *D. B. Macdonald*. Idjtihad.—EI, NE, 3, 1052—1053.

А. Б.

**ИДРІС** — коранический персонаж, пророк и праведник, «из терпеливых», вознесенный Аллахом «на высокое место» (К. 19:56/57—57/58; 21:85). Комментарий отождествляет его с библейским Енохом. Это — благочестивый человек, который, обманув ангела смерти, проник в рай и был за свою верность Аллаху оставлен там или на одном из небес до дня Суда. И. — один из «вечно живых» исламской мифологии наряду с Илийасом и ал-Хадиром, с которыми иногда идентифицируется. Он был первым, кто писал каламом, шил и носил шитые одежды, узнавал судьбу по звездам и умел считать время, был знатоком древних Писаний Адама и Шиса (бл. Сиф). В качестве обладателя сокровенных знаний иногда идентифицировался с Гермесом Трисмегистом. Считается покровителем портняжного ремесла.

Истоки коранического персонажа не совсем ясны. Его имя возводят к имени апостола Андрея или Андрея, повара Александра, в «Романе об Александре». Основные элементы его образа в послекоранических сказаниях восходят к легендам о Енохе в их иудейских, христианских и гностических вариантах. И. стал одним из символов и косвенных «доказательств» возможности бессмертия и воскресения.

Лит-ра: *am-Tabari*. Та'рих, 1, 172—177; *он же*. Тафсир, 16, 27; *ас-Са'аби*. Кисас, 28—29; *ал-Куса'и*. Кисас, 81—85; *ал-Байдауи*. Тафсир, 1, 583; *Horowitz*. Untersuchungen, 88—89; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 381; *Paret*. Kommentar, 344; *Beltz*. Sehnsucht, 207; *A. J. Wensinck*. Idris.—EI, NE, 3, 1056—1057.

М. П.

**Бану ИДРІС** (или ал-Ад'ариса) — Идрисиды, первая алидская династия в Магрибе (789—926). Основатель ее, Идрис I — правнук ал-Хасана б. 'Али, участник алидского восстания против Аббасидов в Медине (786 г.), благополучно скрывшийся от преследования в Северной Марокко. Полу-

чив поддержку вождей берберов-зената, создал небольшое государство с центром в Улили (788 г.), возле которого возник новый город Фес. Брат Идриса, Сулайман, вскоре основал еще одно государство с центром в Тлемсене (Западный Алжир).

Расцвет государства И. относится ко времени правления Идриса II (808—828) и его сына Мухаммада (828—836), когда оно включало всю территорию к северо-западу от Высокого Атласа. В этот период быстро растут Фес и Тлемсен, возникают новые города. Идрис II разделил государство между своими многочисленными наследниками, что вызвало междоусобицы. В 917 г. Фатимиды разгромили Иахйу IV, он признал вассальную зависимость, но в 919—920 гг. был арестован и казнен. Пользуясь длительной борьбой Фатимидов и Омейядов за Марокко, И. удалось сохранить владения в Рифе. В 974 г. Омейяды взяли в плен последних И. Один из них, ал-Хасан, бежал в Каир и заручился поддержкой Фатимидов, но снова попал в плен и был казнен.

В 1010 г. одна из дальних ветвей И. — Хаммуиды завладели Малагой и Альхесирасом и правили там на положении удельных правителей до 1057 г. Потомки И. в Марокко (шарифы, в местном произношении — шорфа) многочисленны и до настоящего времени пользуются влиянием.

Лит-ра: *Босворт*. Династии, 48—49; *Ш.-А. Жюльен*. История Северной Африки. М., 1961, 50—55; *D. Eustache*. Idrisides.—EI, NE, 3, 1035—1037.

О. Б.

**'ИЗРА'ЙЛ** (вар. 'Азра'йл) — имя ангела смерти, одного из наиболее приближенных к Аллаху ангелов. В Коране в одном месте упомянут безымянный ангел смерти (32:11), а в другом (согласно некоторым комментариям) — несколько (79:1—2). Предание описывает 'И. как существо космических размеров, восседающее на ложе света. У него четыре лица, четыре тысячи крыльев, а все тело состоит из глаз и языков, число которых равно числу живущих на земле людей.

Считается, что первоначально он был просто одним из главных ангелов. Перед творением Адама Аллах посылал ангелов принести ему глину из разных мест земли. Земля сопротивлялась, и Джибрил, Микал и Исрафил не смогли выдрать из нее ни куска. Это смог 'И., который за свою суровость и был назначен главным ангелом смерти. Ему подчиняются несколько других ангелов смерти.

Когда приходит срок смерти человека, с дерева, растущего у престола Аллаха, падает листок с его именем. В течение сорока дней душа этого человека должна быть отделена от тела. Люди могут поначалу сопротивляться лишению их души. Часто 'И. приходит просить помощи у Аллаха. Легенды рассказывают о том, что Муса долго и успешно сопротивлялся 'И. Души верующих изымаются из их тел плавно и безболезненно, души неверующих грубо и больно вырываются из груди.

Имя и значительная часть характерных черт 'И. восходят к библейской и послепослеликой мифологии. В Коране есть намек на вырывание душ из груди умерших. В дальнейшем образ 'И., основанный преимущественно на иудейских источниках, как важная часть мусульманской эсхатологии был, по существу, добавлен к эсхатологическим мотивам Корана.

Лит-ра: *am-Tabari*. Тафсир, 21, 61—62; *ал-Ма'с'уду*. Мурудж, 1, 51; *ал-Казвини*. 'Аджа'иб, 58—59; *A. J. Wensinck*. 'Izra' il.—EI, NE, 4, 305—306.

М. П.