

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ИБН ТУМАРТ

дом б. 'Абд ал-Ваххабом (ум. в 1792 г.), легли в основу ваххабизма (см. *ал-ваххабийя*), поддержанного династией Саудидов и ныне являющегося официальной идеологией Саудовской Аравии. Лит-ра: *Ибн Таймиья*. Маджму'ат ар-раса'ил ва-л-маса'ил. Каир, 1930; *он же*. Ар-Радд; Маджму'ат фатава шайх ал-ислам Ибн Таймиья. 1—30. Эр-Рияд, 1961—1964; *Ибн Таймиья*. Ас-Сийаас аш-шар'ийа. Бейрут, 1966; М. И. Муса. *Ибн Таймиья*. Каир, [б. г.]; М. Х. Харрас. Шарх ал-'акида ал-васитийа ли-шайх ал-ислам Ибн Таймиья. Каир, [б. г.]; Н. Laoust. *Essai sur les doctrines sociales et politiques de Taki-d-Din Ahmad b. Taimiya*. Le Caire, 1939; *он же*. *Le traité de droit public d'Ibn Taimiya*. Beirut, 1948; G. Makdisi. *The Hanbali School and Sufism*.—*Humaniora Islamica*. [Б. м.], 1974, 2, 61—72; Lambton. *State*, 138—151; M. Swartz. *A Seventh-Century (A. H.) Sunny Creed: The 'Aqida Wasitiya of Ibn Taimiya*.—*Humaniora Islamica*. [Б. м.], 1973, 1, 91—131; Н. Laoust. *Ibn Taymiyya*.—*EI*, NE, 3, 976—979; G. Makdisi. *Ibn Taimiya*.—*EI*, NE, 3, 951—955.

Т. И., А. С.

**ИБН ТУМАРТ**, Мухаммад б. 'Абд ар-Рахман (1078 или 1081—1130)—глава движения и основатель династии Альмохадов (ал-Муваххидун) в Северной Африке; родом из Суса (Южное Марокко). Большинство мусульманских историков возводят его род к 'Али б. Аби Талибу, но Ибн Халдун, хорошо осведомленный в истории берберов, приводит сведения о его берберском происхождении (из племени масмуда), что представляется более вероятным. В 1106 г. И. Т. приехал в Кордову заниматься фикхом, в 1108 г. продолжил занятия в Александрии, некоторое время учился в Багдаде. На Востоке И. Т. стал ревностным последователем аш'аритов и противником самостоятельного суждения, не основанного на хадисах. С этим новым для Магриба учением он возвратился в 1117 г. на Запад. Обличительные проповеди с призывами к очищению веры, возвращению к истокам (усул) привели к тому, что И. Т. был изгнан из Беджайи. В селении Маллала около Беджайи он встретился с безвестным до этого 'Абд ал-Му'мином, который стал его помощником и другом. В 1120 г. в Марракеше альморавидский амир 'Али б. Иусуф (1106—1143) устроил диспут И. Т. с местными учеными. Их возмущение позицией И. Т. было столь велико, что он едва избежал ареста. С этого момента И. Т. вступает в открытый политический конфликт с Альморавидами (середина XI в.—1147) под лозунгом очищения веры. Его поддержали многие берберские племена. После трех лет военных действий, шедших с переменным успехом, он обосновался в горной крепости Тинмалале в верховьях Нфиса (75 км южнее Марракеша). Постепенно И. Т. из гонимого поборника чистоты веры превращается в главу иерархически оформленной организации с претензиями быть во всем похожим на пророка Мухаммада: переселение в Тинмалале называлось хиджрой, ближайшее окружение — асхабами и т. д. Себя он называл непогрешимым имамом и махди. В 1130 г. после неудачной шестинедельной осады Марракеша войско И. Т. было разгромлено, а вскоре умер и он сам. Его смерть скрывали до того дня, как 'Абд ал-Му'мин провозгласил себя главой движения (1132 г.). Могила И. Т. в Тинмалале по крайней мере до XVI в. была объектом поклонения.

Лит-ра: *Боспорт*. Династия, 58—59; Le livre de Mohammed Ibn Toumart, Mahdi Almohades. Texte arabe accompagné de notices bibliographiques et d'une introduction par I. Goldziher. Alger, 1903; A. Huici. *Historia politica del imperio almohade*. 1. Tetuan, 1956, 23—105; J. F. Hopkins. *Ibn Tumart*.—*EI*, NE, 3, 983—985.

О. Б.

**ИБН ал-ФАРИД**, Шариф ад-дин 'Умар б. 'Али Абу Хафс (или Абу-л-Касим) ал-Мисри ас-Са'ди

(1181—1235)— крупнейший арабский поэт-мистик. Родился в Каире в семье выходца из г. Хама (Сирия), исполнявшего обязанности ходатая по делам о разделе имущества (фарид). Отсюда прозвище поэта—Ибн ал-Фарид. С ранних лет отец обучал его основам мусульманского вероучения (дийана), религиозной практики ('ибада), правилам воздержания (зухд) и богобоязненности (вара') и шафи'итского фикху. Хадисами он занимался под руководством Ибн 'Асакира и ал-Мунзири. Уже в юности И. ал-Ф. полюбил одиночество (хала) и с позволения отца надолго уединялся на склонах горы ал-Мукаттам, предаваясь благочестивым размышлениям, воздержанию и общаясь, согласно преданию, только с дикими зверями. Несмотря на явную склонность к суфизму, И. ал-Ф. формально не принадлежал ни к одному египетскому братству; нет сведений и о том, что у него были наставники из числа суфиев. Около 15 лет И. ал-Ф. провел в Хиджже, где, по-видимому, и написал большую часть своих трудов. По возвращении в Каир И. ал-Ф. скоро стал популярен и снискал репутацию вали. Он поселился в мечети ал-Азхар, где, по свидетельству современников, его посещали «и знать, и чернь». После смерти И. ал-Ф. его могила у подножия горы ал-Мукаттам стала объектом паломничества; она сохранилась и поныне.

И. ал-Ф. принадлежит две известные мистические касиды—ал-Хамрийя и Назм ас-сулук (последнюю чаще называют ат-Та'ийя ал-кубра). Помимо них диван поэта включает в себя много произведений небольшого объема. Творчество И. ал-Ф. носит мистический характер, хотя непосредственные его истоки определить непросто. Несомненно, поэт был в общих чертах знаком с терминологией и сутью суфийских учений. Однако, в отличие от своего великого современника Ибн 'Араби, И. ал-Ф. не пошел по пути их дальнейшей разработки и концептуализации. Будучи прирожденным поэтом, он стремился традиционными приемами и образами арабской поэзии передать свое глубоко личное ощущение неразделимого единства, скрывающегося за многообразием жизненных явлений, описать всепоглощающее стремление к этому вечносущему источнику бытия и полное растворение в нем. Если у Ибн 'Араби поэтические произведения часто служили лишь иллюстрацией какого-либо рационального положения, то в творчестве И. ал-Ф. главную роль играет чувство, мистическое переживание. Бесспорный поэтический талант позволил ему добиться такого синтеза формы и содержания, при котором его стихи можно воспринимать одновременно в двух смыслах: буквальном и мистическом, причем они сосуществуют без ущерба друг для друга. Благодаря этому некоторые небольшие произведения И. ал-Ф. с музыкальным сопровождением исполняют на суфийских радениях (сама'). Ал-Хамрийя и ат-Та'ийя стали объектом многочисленных «буквальных» и «суфийских» комментариев. Из сочинений первой группы наиболее известен комментарий ал-Бурини, труды второй группы принадлежат таким крупным суфиям, как ал-Кашани, ал-Кайсари, 'Абд ал-Гани ан-Набулуси. Эти мистики—ревностные поклонники Ибн 'Араби—толковали тексты касид в духе его учения о «единственности бытия» (вахдат ал-вуджуд). Несмотря на вольную интерпретацию, «суфийские» комментарии все же ближе к истинному смыслу стихов, чем «буквальные».

Наследие И. ал-Ф. долгое время было объектом богословских дискуссий. В XV в. ряд факихов, в частности Бурхан ад-дин ал-Бака<sup>1</sup> и каирский кади ал-кудат Ибн аш-Шихна, обвинили И. ал-Ф. в неверии и в проповеди «воплощения» (хулуд) и «соединения» с богом (иттихад). Хотя позднее он был оправдан специальной фатвой, отзывы полемики вокруг его «правоверия» прослеживаются в трудах мусульманских авторов и поныне.

Лит-ра: Рушайд б. Галиб. Шарх диван Ибн ал-Фарид. 1—2. Миср, 1319 г. х.; Заки Мубарак. Ат-Тасауфуф ал-ислами фи-л-адаб ва-л-ахлак. 1. Бейрут, [б. г.], 215—232; Сафи Хусайн. Ал-Адаб ас-суфи фи Миср. Каир, 1964, 91—116; R. Nicholson. The lives of 'Umar Ibnu 'l-Farid and Muhyi'ddin Ibnu 'l-'Arabi.—J.R.A.S. 1906, 4, 787—806; он же. Studies, 162—266; E. Dermenghem. L'Eloge du vin (al-Khamriya). P., 1931; Anawati, Gardet. Mystique, 60—62, 115—120; Sh. Kamada. Nabulusi's commentary on Ibn al-Farid's Khamriya.—Orient. Tokyo, 1982, 18, 19—40; R. A. Nicholson—[J. Pedersen]. Ibn al-Farid.—EI, NE, 3, 786—787.

А. Кн.

**ИБН ХАЗМ**, Абӯ Мухаммад 'Али б. Ахмад (994—1064)—андалусский теолог и факих, видный представитель захиритской школы права (аз-захирийа). Родился в Кордове в семье вазира халифа ал-Мансура. Впоследствии сам принимал активное участие в политической жизни, поддерживал Омейядов в их борьбе с восставшими берберами, занимал пост вазира при 'Абд ар-Рахмане ал-Мустазхире (в 1023 г.) и Хишаме ал-Му'тадде (в 1027 г.). Когда берберская партия брала верх, И. Х. подвергался тюремному заключению и ссылке. В конце 20-х годов он сошел с политической арены. Опасаясь преследований со стороны господствовавших тогда в ал-Андалусе маликитов (см. *ал-маликийя*), с которыми И. Х. вел ожесточенную полемику, в 1029 г. он переселился на о-в Майорку. С 1047 г. он жил в своем родном поместье на юго-западе страны, где и умер.

Следуя захиритской традиции, И. Х. настаивал на буквальном толковании священных текстов; в качестве основ фикха фактически признавал лишь Коран и сунну (принято им иджма' он понимал только как иджма' сподвижников Пророка); отвергал такие методы правоведения, как кийас, ра'й, истихсан, та'лил (обоснование); выступал против всех разновидностей калама, включая аш'аритский. Одновременно И. Х. отвергал таклид, допуская следование лишь Пророку (что, по его мнению, не является таклидом); пытался легитимировать логику (аристотелевскую), иллюстрируя ее примерами правового и богословского характера. Из трудов И. Х. наибольшую известность получили доксографическое сочинение ал-Фисал фи-л-милал ва-л-ахва' ва-н-нихал (Каир, 1317 г. х.), в котором он откровенно апологетически изложил проблемы теологии, разделявшие мусульман на многочисленные школы и толки, и правоведческое сочинение ал-Мухалла (Каир, 1347—1352 г. х.), сокращенное изложение которого (под названием ал-Му'алла) составил Ибн 'Араби, считавший себя последователем И. Х. в области фикха.

Лит-ра: Расал ил Ибн Хазм ал-Андалуси. Каир, [б. г.]; Ибн Хазм. Книга ал-ихкам. Каир, 1345—1348 г. х.; он же. Маратиб ал-иджма'. Каир, 1357 г. х.; он же. Ат-Такриб ли халд ал-мантик. Бейрут, 1959; он же. Мулахаас итгал ал-кийас ва-р-ра'й ва-л-истихсан ва-т-таклид ва-т-та'лил. Дамаск, 1960; он же. Ал-Ахлак ва-с-сийар. Бейрут, 1961; он же. Джамхарат ансаб ал-'араб. Каир, 1977; он же. Таук ал-хамама. Бейрут, 1972 (рус. пер.: Ожерелье голубки. М., 1957); Абу Захра. Ибн Хазм. Каир, 1954; З. Ибрали. Ибн Хазм ал-Андалуси. Каир, 1966; R. Arnauld. Grammaire et Théologie chez Ibn Hazm de Cordoue. P., 1956; A. M. Turki. Polémiques entre Ibn Hazm et Bagī sur les principes de la loi musulmane. Alger, 1975.

Т. И., А. С.

**ИБРАХИМ**—коранический персонаж, пророк, первый проповедник единобожия, общий предок

арабов и евреев, библейский Авраам. Самое распространенное прозвище—халил Аллах («друг Аллаха»), кроме того, его называют имам («глава общины»), сиддик («правдивый»), ханиф («исповедующий единобожие»-т. В Коране есть термин миллат Ибрахим—«религия И.», имеющий в виду начальное единобожие и ислам. Упоминаются связанные с его именем священные тексты—сухуф («свитки») и Китаб («Писание») И.

В Коране неоднократно и довольно подробно изложены эпизоды истории жизни И. Маленьким мальчиком он понял бессмысленность поклонения идолам, которых почитали его соплеменники, в частности его отец—Азар. И. искал истинное божество в солнце, луне, звездах, но затем ему открылась вера в единого и единственного Аллаха. И. безуспешно пытался внушить эту веру отцу и своему народу; затем, пробравшись в святилище, он повредил там несколько идолов, а пришедшим людям объявил, что это сделал главный идол. Их отказ поверить его словам И. использовал как доказательство лживости веры в идолов, но его проповеди опять не вняли, а И. привели к царю, который приказал его сжечь. Аллах, однако, спас своего пророка и перенес его вместе с поверившим ему Лутом в Палестину, где они поселились в разных местах. Однажды И. посетили ангелы, направлявшиеся наказать нечестивых жителей города, где поселился Лут. Они предрекли И., что его старая жена родит сына, несмотря на ее и его преклонный возраст. И. вместе со своим сыном Исма'илом отстроил ал-Ка'бу в Мекке. Как-то ему приснилось, что Аллах требует принести в жертву сына. Сам И. и его сын были готовы это совершить, но Аллах, испытав их, объявил жертву ненужной. И. попросил у Аллаха доказательства его способности оживлять. Ему было приказано разложить останки четырех птиц на четырех горах, и по его зову они слетелись к нему ожившие и невредимые. Аллах всячески покровительствовал И. и даровал ему потомство, в котором было несколько пророков.

Коран содержит немало вложенных в уста И. текстов, являющихся законченными художественными «гимнами» во славу Аллаха. Это его молитвы, в которых он просит даровать ему сына, заступаает за грешников, среди которых жил Лут, просит благословения своей земле и своему народу. После спасения из огня он просит Аллаха помиловать в будущем своего неверующего отца, но получает категорический отказ. Такое утверждение неизбежности наказания для неверующих предков было одним из важных и принципиальных элементов коранической проповеди и часто осложняло отношения Мухаммада даже с доброжелательно настроенными к нему людьми.

И. занимает особое место в религиозной истории человечества, как ее представляет Коран. Он был первым, кто учил людей истинной религии, единобожию. Он не был ни иудеем, ни христианином, но был ханифом и любимцем Аллаха. Именно его религию в чистом и правильном виде призван был возродить на земле Мухаммад. Ханифской религией мусульмане называют и религию И., и ислам Мухаммада (см. К. 2:124/118—140/134, 258/260, 260/262; 3:67/60, 95/89—97/91; 4:125/124, 163/161; 6: 74—84, 161/162; 9:70/71, 114/115; 11:69/72—76/78; 14:35/38—40/42; 15:51—