

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ал-ИБАДЬИЯ — ибадиты (или абадиты), последователи 'Абдаллаха б. Ибада (или Абада) (вторая половина VII в.), наиболее «умеренная» из четырех основных хариджитских общин. В 684 г. среди хариджитов Басры произошел раскол: азракиты выступили против Омейядов, а 'Абдаллах остался в Басре, отказавшись от вооруженной борьбы и возглавив «умеренное» крыло хариджитов. Подлинным основателем и учителем ибадитской общины был Джабир б. Зайд (родом из Омана, ум. ок. 717 г.). В начале VIII в. басрийские И. активизировали политическую деятельность, и вскоре большинство их вождей (в том числе и Джабир) были высланы в Оман. Однако ибадитская община в Басре продолжала оставаться духовным центром всех И. Новый глава общины Абу 'Убайда разослал во все концы мусульманского мира своих эмиссаров для подготовки всеобщего ибадитского восстания. На развалинах Омейядского халифата Абу 'Убайда намеревался создать «всемирный ибадитский имамат». Пропаганда ибадитских эмиссаров имела большой успех: уже через несколько лет в разных краях Халифата вспыхнули ибадитские мятежи. В конце 40-х годов VIII в. И. подняли восстание в Южной Аравии, овладели Хадрамутом. Саной, временно захватили Мекку и Медину. Значительный успех сопутствовал И. в Омане, куда переселились из Басры их вожди и учителя. До конца IX в. И. Омана оставались независимыми, затем страна была вновь завоевана аббасидскими войсками, но с начала XI в. власть Аббасидов в Омане потеряла силу. В настоящее время более половины населения этой страны составляют И.

Ибадитская пропаганда имела успех также в Восточной Африке (о-в Занзибар), Иране (Хорасан), Ираке (Куфа, Мосул), Синде. Однако самый большой политический успех И. имели в Северной Африке. Ибадитским эмиссарам из Басры удалось в начале VIII в. захватить власть в Кайруане, к середине VIII в. ибадитский имамат простирался уже на всю Западную Ливию. И хотя И. потерпели поражение от аббасидских войск (761 г.), их опорные пункты еще долгое время действовали против Аббасидов.

В 70-х годах VIII в. образовалось ибадитское государство Рустамидов, политическим и религиозным центром которого был г. Тахарт. Рустамидам удалось объединить все ибадитские области и племена Северной Африки. Ибадитские общины Басры и всего Востока признали верховную власть Рустамидов. Однако с победой Аглабидов (800—909) и Фатимидов (начало X в.) ибадитский имамат распался. В различных частях Северной Африки остались небольшие ибадитские общины, которые существуют и поныне.

Основой религиозно-политической доктрины И. было учение об имамате. И. не считали безусловно необходимым существование имамата. Они допускали также одновременное существование нескольких имамов в разных частях мусульманского мира. Имам избирался тайно советом шайхов, а решение обнародовалось. Часто выборы ограничивались одним племенем (например, бану азд в Омане) или даже одним родом (рустам в Тахарте). Имам И.—полноправный и безусловный правитель (военачальник, судья, богослов-факих), если он неизменно следовал Корану, сунне и примеру первых ибадитских имамов. В случае нарушения этого условия имам мог быть смещен по решению совета шайхов.

В догматике И. нашли отражение догматические концепции суннитов и му'тазилитов. Как и сунниты, И. были детерминистами, проповедуя, что Аллах—творец поступков людей. Большинство же хариджитов признали му'тазилитское учение о свободе человеческой воли. В учении о единобожии И. придерживались взглядов му'тазилитов, расходясь с ними только в вопросе о «божественной воле». Отвергая убийство по политическим и религиозным мотивам—принцип, который провозгласили и претворяли в жизнь хариджиты,—И. считали дозволенным убивать антропоморфистов, брать в плен их самих, их жен и детей, захватывать в качестве добычи их имущество. В противоположность остальным хариджитам И. не считали «неверующими» своих противников из числа мусульман, разрешали вступать в брак с не-ибадитами, наследовать им, брать в качестве военной добычи некоторые виды их имущества (в частности, лошадей и оружие). Расхождения в определении веры и неверия, единобожия и многобожия, в эсхатологических представлениях существовали не только между И. и последователями других хариджитских общин, но и среди самих И.

Многочисленные приверженцы ибадитского учения существовали почти во всех мусульманских странах—от Ирана до Магриба, однако они не были едины ни в религиозном, ни в политическом отношении. Средневековые мусульманские доксографы выделяли три основные общины И.—хафситы, хариситы, йазидиты. Из шестнадцати общин, которые в разное время и в разных краях проповедовали ибадитские взгляды, наиболее многочисленной и значительной была община вахбитов, сыгравшая заметную роль не только в истории хариджитского движения, но и в истории ислама в целом. Члены этой общины и поныне существуют в Северной Африке.

Лит-ра: ал-Аш'ари. Макалат, 102—111, 123—125, 453; ал-Мас'уди. Мурудж, 6, 66—67; ал-Багдади. Ал-Фарк, 103—108; аш-Шахрастани. Книга о религиях, 123—124; Талиби. Хаваридж, 2, 281—294; T. Lewicki. Les subdivisions de l'Ibadiyya.—St. 1958, 9, 71—82; T. Lewicki. Al-Ibadiyya.—EI, N.E., 3, 669—682.

С. П.

ИБЛИС (от греч. δὲ ἄβωλος (?); «дьявол», «сатана») — имя ангела, низвергнутого с небес и ставшего врагом Аллаха, сбивающего верующих с верного пути. Другие прозвания — Шайтан (как глава всех злых духов — шайтанов), 'Адув Аллах («враг Аллаха») или просто ал-'Адув («враг»). Мусульманские молитвы часто начинаются заклинанием против И.-Шайтана: «А'уззу би-ллахи мин аш-шайтан ар-раджим» («Прибегаю к Аллаху за помощью против Шайтана, побиваемого камнями»). Раджим — «побиваемый камнями (грешник или отступник)» — постоянный эпитет к имени И.-Шайтан, восходящий к Корану (15:34). Заклинаниями против И.-Шайтана являются последние суры Корана (например, 113, 114).

Согласно кораническому рассказу, И. был тем единственным ангелом, который послушался Аллаха — отказался пасть ниц перед сотворенным им первочеловеком — Адамом: «Я — лучше его: Ты создал меня из огня, а его создал из глины» (7:12/11). За это он и был низвергнут с небес и обречен на муки ада. Однако И. испросил у Аллаха отсрочку наказания до дня Суда и поклялся вредить Аллаху на земле и совращать людей: «Я засяду против них на Твоем прямом

пути. Потом я приду к ним и спереди, и сзади, и справа, и слева, и Ты не найдешь большинства их благодарными» (7:16/15—17/16), «я украшу им то, что на земле, и собью их всех» (15:39). После Суда И. и все, кто послушался его, будут низвергнуты в ад (26:94). См. также 2:34/32; 7:11/10—18/17; 15:30—43; 17:61/63—64/66; 18:50/48; 20:116/115; 38:71—84/85.

Согласно послекораническому преданию, И. живет на земле, возглавляя злых духов—шайтанов и джиннов, которых он способен сам порождать. Он обитает среди руин, на кладбищах, в банях, на рынках, пьет вино, любит пение, танцы, стихи. Одно из его любимых занятий—заставлять людей забывать о благочестивых делах, о молитве. Часто он мешает людям совершать молитву, похищает имущество из заката. Отгонять его можно чтением вслух аятов Корана (например, 2:268/271).

И. (в историях о соращениях он обычно именуется Шайтаном) совратил первого человека—Адама, пытаясь доказать этим свое над ним превосходство. Пробравшись в рай, он уговорил его и его супругу послушаться Аллаха и вкусить плодов запретного дерева (2:36/34; 7:20/19—25/24; 20:120/118—121/119). Он был причиной неверия царицы Савской, «адитов, самудян. Каждый пророк становился объектом происков И. В частности, ритуал бросания камешков во время хаджжа считается напоминанием о том, как Ибрахим отгонял здесь преследовавшего его дьявола. Мухаммаду И. не раз пытался помешать молиться, а однажды якобы внулшил как восходящие к Аллаху и Корану фразы, содержащие признание триады мекканских богинь. И. вдохновлял врагов Мухаммада, как мекканцев, так и мединских лицемеров (мунафикун).

Послекораническое предание уделяет большое внимание различным вариантам истории И. до его падения. Рассказывается, что он звался 'Азизил или ал-Харис и был послан с небес поддаться на земле мятеж джиннов. Возгордившись своей победой и тем, что он господствовал над всей землей (отсюда еще одно его имя—Хакам), он и ослушался приказа Аллаха.

В связи с историей И. в богословской литературе обсуждалось несколько проблем, в конечном счете связанных с важнейшими для ислама концепциями предопределения и всемогущества бога. Для того чтобы снять противоречие, вытекавшее из ослушания И. и его соперничества с Аллахом за души людей, он объявлялся орудием Аллаха, специально избранным для того, чтобы испытывать людей. Особо подчеркивалась его слабость перед Аллахом (ср., например, 59:16). Обсуждались и конкретные причины его отказа поклониться Адаму. Обычное объяснение—гордость и самоуверенность, погубившие многих других персонажей мусульманской священной истории. Другое, частично подказанное Кораном (18:50/48), что он был не ангелом, а пробравшимся на небо джинном и повел себя так, как джинну и полагается. Есть еще одно объяснение, принимавшееся некоторыми суфиями, в частности ал-Халладжем. Согласно ему, И. счел поклонение кому-либо, кроме Аллаха, нарушением истинного единобожия, тем самым он проявил верность вере в Аллаха, но не выдержал испытания повинности. Согласно мнению многих суфиев (например,

Ибн 'Араби), он будет в конце концов прощен Аллахом.

На протяжении веков мусульманские богословы объявляли научением И. враждебные им богословские школы и течения, а также многие элементы бытового ислама и народных суеверий. Большая часть обрядов бытовой магии мусульман направлена на защиту человека от козней И.

Образ И. был известен в Аравии до Корана в иудео-христианской среде, откуда пришли его имена И. и Шайтан (через эфиопскую передачу). Доисламские поэты упоминают И. и Шайтана, в частности в связи с историей Адама. Слово шайтан, кроме того, было известно в Аравии в значении «змея» и как распространенное имя людей и название родо-племенных групп. Коранические заклинания в последних сурах сходны с доисламскими заклинаниями против злых духов. Из текста Корана (81:25) следует, что мекканцы объявляли проповеди Мухаммада внушением «шайтана, побиваемого камнями». В качестве врага Аллаха И.-Шайтан появляется в связи с тем, что проповедь Мухаммада была отвергнута. История И.—одно из первых объяснений причин неверия людей и вообще наличия зла в мире.

Лит-ра: ат-Табари, Та'рих, 1, 78—119; он же, Тафсир, 1, 176—190, 8, 96—101; ал-Мубад, Ава'ил, 110; ас-Са'аби, Кисас, 19—25; ал-Кисаси, Кисас, 28—48; ал-Газали, Их'а', 3, 25—41; Ибн ал-Джаузи, Талбис; Лисан ал-'араб, 7, 328; Тадж ал-'арус, 4, 48; Eickmann, Die Angelologie, 43—48; Horowitz, Untersuchungen, 87; Wensinck, Handboek, 210—211; Eichler, Die Dschinn, 40—48; Gaudefroy-Demombynes, Mahomet, 315—320; Beltz, Sehnsucht, 156—163; P. Awn, Satan's tragedy and redemption; Iblis in Sufi psychology. Leiden, 1983; A. J. Wensinck, Iblis.—EI, 2, 373—374; A. J. Wensinck, [L. Gardet], Iblis.—EI, NE, 3, 690—691.

М. П. ИБН 'АРАБИЙ (также Ибн ал-'Араби), Мух'ий ад-дин Абу 'Абдаллах Мухаммад б. 'Али ал-Хатимий ат-Та'й (1165—1240)—крупнейший мусульманский философ-мистик, создатель учения о «единстве и единственности бытия» (вахдат ал-вуджуд). Последователи И. 'А. величали его «Величайшим учителем» (аш-шайх ал-акбар) и «Сыном Платона» (Ибн Афлатун). Уроженец андалусского города Мурсия, И. 'А. происходил из древнего и влиятельного арабского рода. Его отец был крупным чиновником сначала в Мурсии, а затем в Севилье, куда семья И. 'А. переселилась, когда ему было ок. восьми лет. В этом городе он получил традиционное мусульманское образование. Среди его учителей называют Ибн Заркуна ал-Ансари, Абу-л-Валида ал-Хадрами, Ибн Башкувала, ученика знаменитого Ибн Хазма—'Абд ал-Хакка ал-Ишбили и др. Под воздействием суфийских идеалов И. 'А. довольно рано отказался от светских занятий и принял посвящение в суфии. В поисках авторитетных суфийских наставников он отправился в странствия по Андалусии и Северной Африке. Посетил Марракеш, Сеуту, Беджайю, Фес, Тунис. К тридцати годам И. 'А. приобрел уважение и известность в суфийских кругах благодаря своим способностям к философским и эзотерическим наукам, широте кругозора и благочестию. Большое влияние на формирование воззрений И. 'А. оказали, по видимому, суфии Альмерии, продолжавшие традиции, восходящие к андалусскому неоплатонику Ибн Масарре (X в.). И. 'А. был также знаком с трудами крупнейшего восточномусульманского суфия и богослова: ал-Харраза, ал-Хакима ат-Тирмизи, ал-Мухасиб, ал-Халладжа, ал-Газали, Абу Исхака ал-Исфара'ини и др.

В 1200 г. И. 'А. отправился в хадж и остался на Востоке навсегда. С 1201 г. он жил в Мекке, где написал своей знаменитый поэтический сбор-