

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ским, видимо, из-за его изображения на монетах как воплощения рогатого бога Юпитера-Амона. Коранический рассказ восходит именно к этому образу, а точнее — к сирийским версиям «Романа об Александре». Мотив же рогов как символа могущества, обилия и власти — один из весьма распространенных в мифологии древнего Востока (ср. также рожки на лбу у Моисея). Коранический вариант истории построен как ответ на вопросы о З.-л.-К. и должен был служить очередным доказательством могущества Аллаха. Он как бы показывает: все, что совершил всем известный великий царь, даровано ему Аллахом.

Коранический образ в сочетании с другими рассказами цикла легенд об Александре стал основой для большого количества прозаических и стихотворных сказаний о нем в литературе разных народов мусульманского средневековья. Особой популярностью пользовались поэмы Низами и Навои.

Лит-ра: *Ибн Хишам*. Тиджан, 81—93, 433—439; *ат-Табари*. Тафсир, 16, 7—28; *ас-Са'лаби*. Кисас, 202—208; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 572—575; Лисан ал-'араб, 17, 211; Талж ал-'арус, 9, 306—307; *Е. Э. Бертелс*. Роман об Александре и его главные версии на Востоке. М.—Л., 1948; *Nöldeke*. Beiträge; *Horowitz*. Untersuchungen, 111—113; *W. M. Watt*. Iskandar.—EI, NE, 4, 133.

ЗУ-л-КИФЛ («имеющий долю, поручительство, покровительство Аллаха», «замещающий», «поручитель») — прозвище коранического персонажа, упоминаемого при перечислении предшествовавших Мухаммаду пророков; к нему относятся эпитеты «из терпеливых», «из избранных» (21:85; 38:48). Из контекста можно заключить, что речь идет об одном из ветхозаветных пророков.

Комментаторы идентифицировали его с разными пророками, чаще всего с Иезекиилом. Распространено было утверждение, что это Бишр, сын Аййуба (Иова), проповедовавший в Сирии и Малой Азии и поручившийся перед людьми, что Аллах не допустит смерти ни одного из них, пока они сами не попросят. В другой легенде З.-л.-К. — преемник дела пророка ал-Иасу', поручившийся, что будет дни и ночи напролет поститься и молиться и что никогда не будет гневаться; он это выполнил, несмотря на происки Иблиса. Эти и другие комментарии исходят почти исключительно из различных возможных значений корня КФЛ и едва ли связаны с истинным содержанием коранического текста.

В Ираке около ал-Хиллы есть место поклонения, считающееся гробницей З.-л.-К. Указывают ее и в других местах, например около Термеза. Лит-ра: *ат-Табари*. Тафсир, 17, 58—60; *ас-Са'лаби*. Кисас, 92—93, 147—148; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 622; Лисан ал-'араб, 14, 110; Талж ал-'арус, 8, 29; *Horowitz*. Untersuchungen, 113; *J. Walker*. Who is Dhu-l-Kifl?—MW, 1926, 16, 399—401; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 381—382; *I. Goldziher*. Dhu'l-Kifl.—EI, 1, 1003—1004; *G. Vajda*. Dhu'l-Kifl.—EI, NE, 2, 242.

ЗУ-н-НУН ал-МИСРЙ, Абү-л-Файд Саубан б. Ибраһим (ок. 796—860-61) — наиболее известный представитель раннего суфизма в Египте. Родился в Ахиме (Верхний Египет) в многодетной семье нубийца-маула. Его учителем был некий Са'дун из Каира. Большую часть жизни З.-н-Н. провел в Каире, много проповедовал, странствовал, побывал в Мекке, Дамаске, Антиохии. Известный в Египте маликитский факих и историк Абд ал-Хакам осудил З.-н-Н. за проповедь суфизма, рассматривая мистические учения как «предосудительное новшество» (бид'а). Будучи противником му'тазилитского догмата о сотворенности Корана, З.-н-Н. подвергся гонениям со стороны властей. Незадолго до кончины он был доставлен в резиденцию халифа ал-Мутаваккила в

Самарре. Халиф был покорен красноречием и благочестием своего пленника, и З.-н-Н. освободили. Некоторое время он провел в Багдаде, где общался с местными суфиями и приобрел много учеников. Вскоре по возвращении в Египет он скончался и был похоронен в Гизе, где его могила существует и поныне.

З.-н-Н. приписывают около полутора десятков сочинений. До нас дошли его сентенции, проповеди (ад'ийа) и стихотворные отрывки. Они носят нравоучительный и теософско-экстатический характер, в них восхваляются преимущественно «святы» (аулийа'), избравших аскетический образ жизни и суфийские идеалы ради высшей цели — сближения с божеством. Путь к нему лежит через «гносис» (ма'рифа), достигаемый отходом от мирских дел, самосовершенствованием, подавлением естества и т. д. Суфийская традиция считает З.-н-Н. основателем учения о «стоянках и состояниях» (макамат ва ахвал) мистического пути. Он неустанно подчеркивал трансцендентность божества, отвергал антропоморфические представления о нем. В поэтических строках З.-н-Н. воспета любовь к богу (махабба), описаны страдания, на которые обречен «влюбленный»-мистик.

В сочинениях поздних суфиев, особенно ас-Сухраварди, З.-н-Н. изображается как носитель «вечной мудрости», перешедшей к нему от греков-«пифагорейцев». Духовным наследником З.-н-Н. признают Сахля ат-Тустари. Наряду с ал-Джунайдом, ал-Мухасибом и ат-Тустари З.-н-Н. считается крупнейшим суфийским авторитетом; на него ссылались авторы большинства известных суфийских трактатов. Идея З.-н-Н. были подхвачены и развиты последующими поколениями мусульманских мистиков. В суфийских биографических сводах (ал-Худжвири, Джамии, 'Аттар) личность З.-н-Н., аскета, чудотворца и алхимика, предстает порой в легендарном виде.

Большинство мусульманских авторов считали З.-н-Н. «ненадежным» передатчиком хадисов.

Лит-ра: *ас-Сулами*. Табакат, 23—32; *Абу Ну'айм*. Хилйат, 9, 331—395; *ал-Байдави*. Та'рих Багдад, 8, 393—397; *ал-Кушайри*. Ар-Рисала, 10—11; *ал-Хувейри*. Kashf, Index; *'Амтар*. Тазкира, 1, 114—134; *Böwering*. Mystical Vision, 50—58; *GAS*. 1, 643—644; *M. Smith*. Dhu'l-Nun al-Misri.—EI, NE, 2, 242.

А. Кн.

ЗУ-л-ФАКАР (вар. ЗУ-л-фикар; «бороздчатый» (?), «с волнистыми разводами» (?)) — название меча Мухаммада. Один из знаменитых мечей доисламской Аравии, принадлежавший до Мухаммада мекканцу Мунабиху б. Хаджжаджу. Мухаммад взял его себе при разделе трофеев, захваченных в битве при Бадре. После смерти пророка меч перешел к 'Али, в легендах о котором он часто фигурирует как обладающий магической силой и волшебными свойствами. В частности, он якобы мог удлиниться или укорачиваться.

Лит-ра: *ал-Балазури*. Ансаб ал-ашраф. 1. Каир, 1959, 521; *ат-Табари*. Та'рих, 1, 1359; *Schwarzlose*. Die Waffen, 152; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 123, 527; *E. M. Mittwoch*. Dhu'l-Fakar.—EI, NE, 2, 233.

М. П.

ЗУЛМ («беззаконие») — злонамеренное нарушение установленных норм отношений между людьми: притеснение, принуждение, обида, унижение, насилие, захват имущества и т. п. В Коране З. сурово порицается как преступление, подлежащее наказанию. Обычно понятием З. определяются злоупотребления правителей по отношению к подданным, собственников — к арендаторам, хозяев — к работникам, слугам и рабам, старших

ЗУХД

родственников — к младшим, чиновников — к народу, а также незаконные решения судей и правителей. З. как правонарушение одинаково осуждается всеми мазхабами, однако отношение к нему и к способам сопротивления ему различно. Большинство законовевдов считают, что справедливости следует добиваться только мирным путем, ибо, во-первых, кажущийся З. может оказаться ошибкой как обидчика, так и обиженных, во-вторых, пострадавший от З. сохраняет моральную правоту, которая сама по себе ценна; в-третьих, неподчинение и мятеж могут привести к таким тяжелым последствиям, которые превьсят вред от З., а к восстановлению справедливости не приведут. Но если мятеж возник, то правитель, прежде чем усмирять мятежников, должен выяснить, не был ли причиной мятежа З. Если это так, то наказан должен быть притеснитель, спровоцировавший мятеж. Мятежники же, если они успокоились и сложили оружие, должны быть амнистированы. Мнение, что предпочтительнее терпеть З., чем бороться с ним, а тем более посягать на сложившийся общественный порядок, полностью удовлетворяло и поныне удовлетворяет исламским представлениям и является одним из главных этических принципов ислама.

Лит-ра: *ал-Маариди*. Ал-Ахрэм, 128—164; *Hughes*. Dictionary, 717. А. Б.

ЗУХД (от захада — «воздерживаться», «отказываться») — «воздержание», «отречение», одно из основных этических понятий ислама и технический термин суфизма, означающий необходимый этап мистического пути; часто переводится как аскетизм, а обладающий этим качеством — захид (мн. ч. зуххад, захидун) (К. 12:20) — как аскет.

В VIII в. З. заменил бытовавший ранее термин ниск («благочестие», «подвижничество») и стал означать нечто большее, чем кана'а («умеренность и контроль над желаниями») и вара' («крайняя осмотрительность в различении дозволенного и запрещенного религиозным законом»). В первые века хиджры аскетические настроения широко распространялись и затронули, в большей или меньшей степени, практически все направления ислама. Тема З. прослеживается уже в ранних сборниках хадисов. Материал о З. содержится также в агиографической литературе и суфийских «учебных» сочинениях X—XIII вв.

В определенной концепции понятие З. оформилось в среде видных деятелей раннего мусульманского благочестия, известных как зуххад (ал-Хасан ал-Басри, Суфйан ас-Саури, Ибрахим б. Адхам и др.), дальнейшее развитие происходило в

русле суфийской традиции. Несомненно влияние на формирование концепции З. христианское монашество, с которым ранние мусульманские аскеты поддерживали тесные контакты, возможно также влияние манихейства и индийской традиции и с ее аскетической практикой.

Суннитское понимание З., особенно в ханбализме, придававшее ему большое значение, подразумевает подавление страстей путем воздержания от мирских благ, уменьшения сна и пищи, бедность, отказ от покровительства сильных мира сего (что редко соблюдалось), практику «повеления одобряемого и запрещения осуждаемого». Встречаются осуждения крайностей З. и призывы к умеренности в нем. Большинство средневековых мусульманских авторов-богословов после своего имени прибавляли эпитет захид.

В суфизме практика З. доходила до самых крайних проявлений: отказ от всего преходящего, очищение сердца от всего, что может отвлечь от Бога, и сосредоточение на нем своих мыслей. Такая практика З. нередко приводила к совершенной индифферентности к лишениям и полнейшему квиетизму.

Осознание опасности искушений, подстерегающих суфия на этом пути (тайная гордыня, лицемерие перед самим собой и т. д.), и введение ал-Мухасиб и школой маламатийа методов внутреннего самонаблюдения привели к выработке в суфийской концепции З. нового, эзотерического уровня — аз-зухд фи-з-зухд («воздержание в воздержании»). Суть его в том, что суфий, освободившийся от привязанности к ад-дунья («дольнему миру»), воздерживается от своего воздержания, изживая само желание воздерживаться. При этом он достигает состояния, которое ал-Газали называл ал-истигна' би-ллах («удовлетворенность Богом»). Достигнув его, он может безбоязненно обращать внимание на мирскую жизнь, т. к. преодолел ее соблазны, и идти дальше по пути познания ал-ахира («потустороннего мира»).

Понятие З. и захид и поныне употребляются в мусульманском мире, означая преимущественно благочестивую жизнь и благочестивого человека.

Лит-ра: *ал-Макки*. Кут ал-кулуб, 1, 220—256; *Абу Ну'айм*. Хильят; *ал-Газали*. Воскрешение, 195—203; *Ибн ал-Джаузи*. Талис, 150—160; *Бертельс*. Суфизм, 16—17; *Петрушевский*. Ислам, 313—317; *А. П. Петросян*. О термине зухд.— III и ПИЖНВ. 1986, 2, 145—149; *I. Goldziher*. Arabische synonymik der Askese.— DI. 1918, 8, 204—213; *T. Andrae*. Zuhd und Mönchtum: Zur Frage von den Beziehungen zwischen Christentum und Islam.— MO. 1931, 25, 296—327; *Nwiyia*. Exégèse, 216—220; *J. McNugoy*. Some Notes on the Concept of Zuhd in the Sufi Manual Literature of the 10th to 12th Centuries A.D. 1/2. Purvadesh, 1980, 99—108; *L. Kinberg*. What is meant by zuhd.— StI. 1985, 61, 27—44; *L. Massignon*. Zuhd.— EI, 4, 1341—1342. А. П.

И

'ИБАДА (мн. ч. 'ибадат; «поклонение») — богослужение, выражающееся в соблюдении обрядов, обязанности общественного богослужения. «Наука о религиозных обрядах» ('илм ал-'ибадат), о «внешних» формах богопочитания составляет одну из пяти частей мусульманского права (ал-фикх), зафиксированного в шари'ате. 'И. как ритуальная практика отличается от «духовной практики» (му'амалат) и включает в себя омовение («очищение» — ат-тахара), ежедневную пятикратную молитву (ас-салаат), налог на имущество,

взимаемый в пользу бедных (аз-закат), пост (ас-саум), паломничество (ал-хаджж) и усердие в вере (ал-джихад). Исполнение этих религиозных обязанностей считается неотъемлемой частью та'а. В арабской и европейской исламоведческой литературе термины 'И. и та'а часто употребляются как синонимы. В теории предписания 'И. общие у суннитов и шиитов, однако на практике существуют различия.

Лит-ра: *G.-H. Bousquet*. 'Ibadat.— EI, NÉ, 3, 668—669. С. П.