

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ЗИНА́

**ЗИНА́** («прелюбодеяние»; синоним сифах) — незаконная связь мужчины с женщиной. Вопрос о З. ясно истолкован Кораном, по которому З. считается связью мужчины со всякой женщиной, которая ему не дозволена (харам), притом что они оба знают об этом. Различается З. состоящих в браке и одиноких: в первом случае З. наказывается побитием камнями (раджм), во втором — сечением (100 ударов) (хадд) и по обстоятельствам — изгнанием, штрафом, покаянием и др. В первом случае мужчины и женщины, свободные или невольники, наказываются одинаково. Во втором — по одним мазхабам, невольники также наказываются 100 ударами, а по другим — 50. Свободная женщина, по одним мазхабам, наказывается 100 ударами, а невольница — 50; по другим же, свободная наказывается 50 ударами (половина наказания мужчины), а невольница — 25 (половина наказания свободной). Доказательство З. лежит целиком на обвинении, которое должно представить четырех правомочных свидетелей, клятвенно заявляющих перед кади, что видели сам акт З., не ссылаясь на косвенные улики и подозрения. Иначе обвинение расценивается как клевета. Человек может сам обвинить себя в З., четырежды поклявшись в этом перед кади, и тогда его наказывают. Миловать или смягчать наказание за З. не полагается, однако, если повинные в З. заявят перед кади о вступлении в брак друг с другом, они освобождаются от всякого наказания. Мусульманин, женатый на неверке и повинный в З., по одним мазхабам, должен быть побит камнями, как женатый, а по другим — высечен, как холостой. Когда-либо наказанные за З., по одним мазхабам, могут впредь вступать в брак только с такими же, как они, а по другим — наказание и покаяние очищают их. Уличенную в З. жену муж может, не предавая суду, держать взаперти до ее смерти.

Староосманское право допускало замену сечения за З. крупным денежным штрафом.

Лит-ра: Абу Исуф. Ал-Харадж, 193—196; *аш-Шайбани*. Ал-Джами' ас-сагир, 65—68; Садр аш-шар'а. Мухтасар, 199—201; Stern. Marriage, 92—94; Wensinck. Handbook, 267; Heyd. Studies, 95—97; J. Schacht. Zina'—EI, 4, 1328.

А. Б.

**ЗИНДИҚ** (мн. ч. занәдиқа) — термин, которым в богословской полемической литературе обозначали последователей немоноотеистических религий, главным образом «дуалистов» — манихеев, маздакитов, хуррамитов; в более широком смысле — «неверующий в Аллаха», противоположное «верующему» (му'мин). Слово З. попало в ислам из иранской лексики эпохи Сасанидов: маздакисты называли З. тех инакомыслящих, которые создавали новое, аллегорическое толкование Авесты. Широкое употребление термина З. в исламе объясняется его скорее политическим, чем религиозным характером. З. объявляли тех, чье «неверие в Аллаха» (зандака) представляло опасность в первую очередь для государственной власти, а не для веры (хотя формально З. обвиняли в религиозном «заблуждении»). Факихи приравнивали зандака к поношению Пророка, что каралось смертной казнью. Первым З. в исламе, казненным за пропаганду зандака (первым высказался о соответственности Корана), был ал-Джа'д б. Дирхам (повешен в 742-43 г. в Ираке). В правление халифа ал-Махди (775—785) была учреждена специальная должность судьи — надсмотрщика за З. (сахиб

или 'ариф аз-зандака). Одной из первых жертв этой политики стал шиитский поэт Башшар б. Бурд (уб. в 783 г. по приказу ал-Махди), обвиненный в «предпочтении огня земле» — в оправдании Иблиса, который предпочел огонь глине. Как З. был повешен современник Башшара, Салих б. 'Абд ал-Куддус, проповедовавший, что мир имел два предвечных начала — Свет и Тьму, которые со временем смешались.

Ханбалиты, активно претендовавшие на роль «ревнителей правоверия», подразделяли З. на пять категорий. Они причисляли к З. не только манихеев и маздакитов, обвиняя их в «дуализме», но и «крайних» шиитов, суфиев, му'аттилитов. «Крайних» шиитов (а по аналогии с ними и «умеренных») они называли З. за признание божественной эманации, суфиев — за учение о «единении» с богом, предполагающем, по мнению ханбалитов, признание равенства между творцом и сотворенным, му'аттилитов — за отрицание творца и представление о мире как о соединении четырех элементов (стихий). Всех их, как правило, обвиняли и в стремлении освободиться от предписаний ислама.

В истории ислама было немало показательных судов против З.: их устраивали маликиты — на Западе, ханафиты — при Османах. «Опровержение» З. (наряду с другими «заблудшими») было распространенной темой средневековой полемической литературы. Термин З. употребляется и в современной публицистике: традиционалисты, или «фундаменталисты», применяют его к тем деятелям, которые, по их мнению, недостаточно заботятся об интересах ислама.

Лит-ра: Ибн ан-Надим. Ал-Фихрист, 401—402; Бадави. Ал-Илхад, 27—40; G. Vajda. Les zindiqs en pays d'Islam au début de la période abbasside.—RSO. 1938, 17. 173—229; Fr. Gabrieli. La «Zandaqa» au 1-er siècle abbasside.—Elaboration, 23—38; L. Massignon. Zindiq.—EI, 4, 1329—1330. С. П.

**ЗУ-л-КАРНАЙН** («двурогий») — прозвище коранического персонажа. Человек, которому Аллах дал великую власть и направил в дальние походы на восток и на запад. На западе он дошел до места, где солнце заходит в «зловонный источник», и среди живших там людей наказал плохих и облегчил жизнь хорошим. Потом он направился туда, откуда солнце восходит, встретил людей, ничем от него не защищенных, дошел до места «между двумя преградами», где жили люди, едва понимавшие речь. Они были готовы платить З.-л-К. подать, лишь бы он защитил их от Иаджудж и Маджудж, которые «распространяли нечестие по земле». З.-л-К. построил между двумя горами стену, а щели между блоками залил расплавленным железом, и с тех пор Иаджудж и Маджудж не могли ни взобраться на нее, ни проломить ее (К. 18:83/82—102).

Комментаторы сходятся в том, что З.-л-К. — великий царь. Для одних он — Александр Македонский, для других — некий химйаритский царь Йемена. Прозвище его объясняют или метафорически — т. к. он владел Румом и Персией, или тем, что на лбу у него были небольшие рожки или шишки. Рассказывают о его войнах с разными царями, о том, что поход на запад был им совершен в поисках источника, дающего бессмертие.

Аравийские предания до ислама знали несколько персонажей, носивших сходные прозвища. Один из них — лахмидский царь ал-Мунизир, другой — йеменский царь ал-Акран (тоже — «рогатый»). Однако наиболее распространено это прозвище было в связи с Александром Македон-

ским, видимо, из-за его изображения на монетах как воплощения рогатого бога Юпитера-Амона. Коранический рассказ восходит именно к этому образу, а точнее — к сирийским версиям «Романа об Александре». Мотив же рогов как символа могущества, обилия и власти — один из весьма распространенных в мифологии древнего Востока (ср. также рожки на лбу у Моисея). Коранический вариант истории построен как ответ на вопросы о З.-л.-К. и должен был служить очередным доказательством могущества Аллаха. Он как бы показывает: все, что совершил всем известный великий царь, даровано ему Аллахом.

Коранический образ в сочетании с другими рассказами цикла легенд об Александре стал основой для большого количества прозаических и стихотворных сказаний о нем в литературе разных народов мусульманского средневековья. Особой популярностью пользовались поэмы Низами и Навои.

Лит-ра: *Ибн Хишам*. Тиджан, 81—93, 433—439; *ат-Табари*. Тафсир, 16, 7—28; *ас-Са'лаби*. Кисас, 202—208; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 572—575; Лисан ал-'араб, 17, 211; Талж ал-'арус, 9, 306—307; *Е. Э. Бертелс*. Роман об Александре и его главные версии на Востоке. М.—Л., 1948; *Nöldeke*. Beiträge; *Horowitz*. Untersuchungen, 111—113; *W. M. Watt*. Iskandar.—EI, NE, 4, 133.

**ЗУ-л-КИФЛ** («имеющий долю, поручительство, покровительство Аллаха», «замещающий», «поручитель») — прозвище коранического персонажа, упоминаемого при перечислении предшествовавших Мухаммаду пророков; к нему относятся эпитеты «из терпеливых», «из избранных» (21:85; 38:48). Из контекста можно заключить, что речь идет об одном из ветхозаветных пророков.

Комментаторы идентифицировали его с разными пророками, чаще всего с Иезекилем. Распространено было утверждение, что это Бишр, сын Аййуба (Иова), проповедовавший в Сирии и Малой Азии и поручившийся перед людьми, что Аллах не допустит смерти ни одного из них, пока они сами не попросят. В другой легенде З.-л.-К. — преемник дела пророка ал-Иасу', поручившийся, что будет дни и ночи напролет поститься и молиться и что никогда не будет гневаться; он это выполнил, несмотря на происки Иблиса. Эти и другие комментарии исходят почти исключительно из различных возможных значений корня КФЛ и едва ли связаны с истинным содержанием коранического текста.

В Ираке около ал-Хиллы есть место поклонения, считающееся гробницей З.-л.-К. Указывают ее и в других местах, например около Термеза. Лит-ра: *ат-Табари*. Тафсир, 17, 58—60; *ас-Са'лаби*. Кисас, 92—93, 147—148; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 622; Лисан ал-'араб, 14, 110; Талж ал-'арус, 8, 29; *Horowitz*. Untersuchungen, 113; *J. Walker*. Who is Dhu-l-Kifl?—MW, 1926, 16, 399—401; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 381—382; *I. Goldziher*. Dhu'l-Kifl.—EI, 1, 1003—1004; *G. Vajda*. Dhu'l-Kifl.—EI, NE, 2, 242.

**ЗУ-н-НУН ал-МИСРЙ**, Абү-л-Файд Саубан б. Ибраһим (ок. 796—860-61) — наиболее известный представитель раннего суфизма в Египте. Родился в Ахмиме (Верхний Египет) в многодетной семье нубийца-маула. Его учителем был некий Са'дун из Каира. Большую часть жизни З.-н-Н. провел в Каире, много проповедовал, странствовал, побывал в Мекке, Дамаске, Антиохии. Известный в Египте маликитский факих и историк Абд ал-Хакам осудил З.-н-Н. за проповедь суфизма, рассматривая мистические учения как «предосудительное новшество» (бид'а). Будучи противником му'тазилитского догмата о сотворенности Корана, З.-н-Н. подвергся гонениям со стороны властей. Незадолго до кончины он был доставлен в резиденцию халифа ал-Мутаваккила в

Самарре. Халиф был покорен красноречием и благочестием своего пленника, и З.-н-Н. освободили. Некоторое время он провел в Багдаде, где общался с местными суфиями и приобрел много учеников. Вскоре по возвращении в Египет он скончался и был похоронен в Гизе, где его могила существует и поныне.

З.-н-Н. приписывают около полутора десятков сочинений. До нас дошли его сентенции, проповеди (ад'ийа) и стихотворные отрывки. Они носят нравоучительный и теософско-экстатический характер, в них восхваляются преимущества «святых» (аулийа'), избравших аскетический образ жизни и суфийские идеалы ради высшей цели — сближения с божеством. Путь к нему лежит через «гносис» (ма'рифа), достигаемый отходом от мирских дел, самосовершенствованием, подавлением естества и т. д. Суфийская традиция считает З.-н-Н. основателем учения о «стоянках и состояниях» (макамат ва ахвал) мистического пути. Он неустанно подчеркивал трансцендентность божества, отвергал антропоморфические представления о нем. В поэтических строках З.-н-Н. воспета любовь к богу (махабба), описаны страдания, на которые обречен «влюбленный»-мистик.

В сочинениях поздних суфиев, особенно ас-Сухраварди, З.-н-Н. изображается как носитель «вечной мудрости», перешедшей к нему от греков-«пифагорейцев». Духовным наследником З.-н-Н. признают Сахля ат-Тустари. Наряду с ал-Джунайдом, ал-Мухасибом и ат-Тустари З.-н-Н. считается крупнейшим суфийским авторитетом; на него ссылались авторы большинства известных суфийских трактатов. Идея З.-н-Н. были подхвачены и развиты последующими поколениями мусульманских мистиков. В суфийских биографических сводах (ал-Худжвири, Джамии, 'Аттар) личность З.-н-Н., аскета, чудотворца и алхимика, предстает порой в легендарном виде.

Большинство мусульманских авторов считали З.-н-Н. «ненадежным» передатчиком хадисов.

Лит-ра: *ас-Сулами*. Табакат, 23—32; *Абу Ну'айм*. Хилйат, 9, 331—395; *ал-Байдави*. Та'рих Багдад, 8, 393—397; *ал-Кушайри*. Ар-Рисала, 10—11; *ал-Хувейри*. Kashf, Index; *'Амтар*. Тазкира, 1, 114—134; *Böwering*. Mystical Vision, 50—58; *GAS*. 1, 643—644; *M. Smith*. Dhu'l-Nun al-Misri.—EI, NE, 2, 242.

А. Кн.

**ЗУ-л-ФАКАР** (вар. ЗУ-л-фикар; «бороздчатый» (?), «с волнистыми разводами» (?)) — название меча Мухаммада. Один из знаменитых мечей доисламской Аравии, принадлежавший до Мухаммада мекканцу Мунабиху б. Хаджжаджу. Мухаммад взял его себе при разделе трофеев, захваченных в битве при Бадре. После смерти пророка меч перешел к 'Али, в легендах о котором он часто фигурирует как обладающий магической силой и волшебными свойствами. В частности, он якобы мог удлиниться или укорачиваться.

Лит-ра: *ал-Балазури*. Ансаб ал-ашраф. 1. Каир, 1959, 521; *ат-Табари*. Та'рих, 1, 1359; *Schwarzlose*. Die Waffen, 152; *Gaudefroy-Demombynes*. Mahomet, 123, 527; *E. M. Mittwoch*. Dhu'l-Fakar.—EI, NE, 2, 233.

М. П.

**ЗУЛМ** («беззаконие») — злонамеренное нарушение установленных норм отношений между людьми: притеснение, принуждение, обида, унижение, насилие, захват имущества и т. п. В Коране З. сурово порицается как преступление, подлежащее наказанию. Обычно понятием З. определяются злоупотребления правителей по отношению к подданным, собственникам — к арендаторам, хозяев — к работникам, слугам и рабам, старших