

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ,
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

му 'Али ар-Рида через Ма'руфа ал-Кархи (ум. в 816 г.), ал-Джунайда ал-Багдади (ум. в 910 г.), Наджм ад-дина ал-Кубра (1145—1221) и Исхака ал-Хутталани (уб. в 1423 г.) и придерживалось «учения о трезвости» ал-Джунайда. Первоначально сельское, затем городское братство, З. не вышло за пределы собственно Ирана.

История З. состоит из двух этапов: первый — от времени образования до смерти в 1785 г. Ага Мухаммад-Хашима Дарвиш-и Ширази — последнего главы (кутб) братства, официально получившего инвеституру на руководство в силсила, восходящей к основателю З. Согласно письменной традиции, кубрави Исхак ал-Хутталани назначил перед своей гибелью главой заместителей (халифат ал-хулафа') саййида Мухаммада б. Мухаммада ал-Ахса'и, прозванного Нурбахш (1392—1464). Большая часть муридов его ветви подчинилась этому решению, меньшинство воспротивилось и признало 'Абдаллаха Барзишабади в качестве халифат ал-хулафа'. В результате раскола образовались два независимых шиитских братства — нурбахшийя и захабийя. Судя по источникам, самоназвание З. появилось значительно позднее времени его образования: Нураллах Шуштари (1547—1610) не знал самоназвания З. и заметил, что сторонников Барзишабади в Хорасане называли сфумьями, тогда как сторонников Нурбахша — нурбахшийя. Существует несколько толкований появления самоназвания. Вероятнее всего, оно было заимствовано из термина силсилат аз-захаб («золотая цепь»), которым обозначали как наследственный ряд шиитских имамов, так и духовную цепь руководителей З. Из Хорасана братство распространилось по Ирану, с XVIII в. основная обитель и резиденция главы З. находилась в Ширазе.

Второй этап — с конца XVIII в. до наших дней: от Ага Мирзы 'Абд ан-Наби Ширази (ум. в 1815 г.), который не получил прямой инвеституры в качестве преемника духовной силсилы глав З., а объявил себя таковым, ссылаясь на волю 'Али ар-Рида, который явился ему во сне, до Ага Мирзы Джалал ад-дина Мухаммада Шарифа Маджд ал-Ашрафа (ум. в 1913 г.) — 36-го (либо 34-го) кутба З. К нему восходят две линии: а) шарифи, 4-й кутб этой линии Хаджж Шамс ад-дин Парвизи; резиденция и основная обитель в Ширазе; б) вахид ал-аулийа', 3-й кутб этой линии (с 1963 г.) Ганджавийан; резиденция и обитель Ахмадийя в Ширазе. Официальное название братства — Тарика-йи 'Алийа Захабия Мустафавийя Муртазавийя Ридавийя Махдавийя Кубравийя.

Начиная со второй половины XIX в. З. отличалось значительной активностью в распространении своих взглядов и вербовке членов. В 70-х годах XX в. оно насчитывало около 3 тыс. членов и помимо обителей в Ширазе имело ханаках в Тегеране.

З. исповедует культ 'Али б. Аби Талиба, считая, что в нем соединились ипостаси пророка и «святого» и что по своим качествам он выше Мухаммада; столь же ревностно они чтут «скрытого» имама. Строгое исполнение предписаний шари'ата — основа их мистического пути познания. Поэтому фигура шайха-наставника в З. не столь значима, как в остальных братствах.

Он в основном толкует сны и видения неофитов. Действующий кутб З. называется натик;

только он один обладает правом толковать тайный смысл, заключенный в мистических откровениях. Того, кто придет ему на смену и станет его восприимчиком, называют самит (у исма'илитов взяты только термины, не их смысл). По мнению З., имамы и некоторые пророки являются обладателями данного им богом вилайат-и шамси, или вилайат-и кулли, т. е. абсолютно непогрешимого знания, заложеного в них еще в добытии. Руководители (актаб) З., в свою очередь, обладают вилайат-и камари, или вилайат-и джу'зи, поскольку они отражают, как луна солнечные лучи, сокровенное знание, присущее «скрытому» имаму, и, следовательно, они суть лица, которым дано исключительное право наставлять людей от его имени на истинный путь.

З. практикует как громкий (джали) коллективный зикр, так и тихий индивидуальный и мысленный (хафи). Наставления З. категорически запрещают вызывать в памяти образ наставника или кутба во время тихого или молчаливого зикра (сурат-и фикрийя), в мысленном видении должен появиться образ имама 'Али ар-Рида. Этот образ должен появиться не как откровение (мукашафа) в результате длительной медитации (мушахада) и процесса зикра, а как видение во время сна после отправления зикра. Поэтому в З. придается исключительное значение сновидениям и цветосветовой символике.

З. практикует для уединения и поста два сорокадневья (арба'ин) в году: Хусайни, отправляемое с 11 мухаррама по 21 сафара, и Мусави — с 1 зу-л-ка'да по 10 зу-л-хиджжа. Кроме того, некоторые члены З. дополнительно постятся в течение раджба, ша'бана и рамадана (7-й, 8-й и 9-й месяцы лунного календаря) либо ежемесячно три дня (первый, пятнадцатый и последний). Дарвиш З. не носит бороду и не отпускает длинные усы, при встрече и во время коллективного зикра принято пожимать друг другу руки (исключение составляют траурные дни). В З. категорически запрещается просить милостыню и употреблять возбуждающие средства во время любого зикра. Эмблема братства — фраза «Иа 'Али», написанная в виде судна с двумя мачтами под парусами — аллегория Ноева ковчега, на парусах текст хадиса о нем.

Лит-ра: *аш-Шуштари*. *Маджалли*, 151а—152б; *Ширвани*. *Бустан*, 323; *Ма'сум-Али-шах*. *Тара'ик*, 2, 137, 154; *Мударрис*. *Райханат ал-адаб*, 2, 283, 5, 184—185; *Мударрис*. *Силсилаха*, 148—178, *Granlich*. *Derwischorden*, Index; *Molé*. *Les Kubrawiya*, 126.

O. A.

аз-ЗАХИРЬЯ — захириты, последователи правовой школы (мазхаба) Да'уда б. 'Али ал-Исфахани по прозвищу ал-Захир (ум. в 883 г.). Согласно Ибн ан-Надиму, Дауд б. 'Али был первым факихом, кто в правовой практике опирался исключительно на «внешнее» (аз-захир, отсюда его прозвище), «буквальное» понимание Корана и сунны, отрицая всякую возможность видеть в их текстах скрытый смысл (ал-батин) и толковать их аллегорически или рационально. В вопросах методологии права (усул ал-фикх) захиритские факихи были активными противниками использования логико-рационалистических приемов (ра'й, истихсан, истихсах и др.). Позже, правда, они допустили применение в очень ограниченных пределах кийаса (суждения по аналогии) и иджма' (единодушного мнения).

Мазхаб аз-З. был широко распространен в X—XIII вв. в мусульманском мире. В Ираке захириты (их называли там даудитами по имени основателя мазхаба) организовали обучение сво-

ему толку и активно пропагандировали свое учение за пределами Ирака.

Последователи захиритского мазхаба имелись как на востоке Халифата (в частности, в Хорасане), так и на западе: в Андалусии жил знаменитый богослов-захирит Ибн Хазм (ум. в 1064 г.). В конце XII в. при Альмохадах мазхаб аз-З. был признан с.р.ициальной правовой школой. Тем не менее после XV в. захириты постепенно исчезли.

В более широком смысле захиритами (чаще асхаб/ахл аз-захир) называют всех, кто следует «внешнему», «явному» смыслу Корана, не прибегая к аллегорическому толкованию его.

Лит-ра: Goldziher. Die Zahiriten; R. Strothmann. Al-Zahiriya.—EI, 4, 1290—1292.

С. П.

ЗИЙАРА («посещение») — паломничество к могилам пророков, «святых» (аулия'), шиитских имамов, а в Северной Африке — к живым суфийским шейхам.

Практика З. — сравнительно поздняя в исламе. Она сложилась в связи с появлением и развитием мусульманского культа «святых». Этот культ, противоречивший первоначально исламу, возник под влиянием местных религиозных верований. Отсюда проистекают две основные особенности З.: а) преемственность мест поклонения и характера ритуалов доисламских культов (нередко одно и то же место посещается с религиозной целью и мусульманами, и христианами, и иудеями); б) большое разнообразие обрядов З., распространенных в странах ислама.

Как и культ «святых», практика З. с самого начала встретила сопротивление со стороны суннитских 'улама', выступавших рдетелями чистоты ислама, и была объявлена «нововведением» (бид'а). Poleмика по вопросу о З. нашла отражение в хадисах, в ханбалитских 'акидах, в сочинениях Ибн Таймийи, в религиозной практике и сочинениях ваххабитов. Несмотря на то что законность З. оспаривается вплоть до наших дней, считается, что она освящена согласием (иджма') религиозных авторитетов. Существует даже мнение, что З. к могилам некоторых особо почитаемых шейхов, «святых» или имамов (например, к могиле 'Али в Неджефе или ал-Хусайна в Кербеле) могут быть приравнены к обряду мало-го паломничества в Мекку (умра).

З. к могилам почитаемых лиц обычно осуществляется в дни их рождения (маулид) и проходит как религиозный праздник. Считается, что молитва у мазара, прикосновение к нему помогут снискать благословение (баракка) и позволяют надеяться на помощь в повседневных делах.

Обряд З. включает в себя, как правило, чтение возле могилы отдельных сур Корана (особенно Фатихи) и молитвы к святому, обход вокруг могилы, украшение ее ветвями деревьев, разноцветными лоскутками и т. п., раздачу милостыни и жертвоприношение около могилы.

Особый вид З. — посещение могилы Мухаммада в Медине, практикуемое после совершения хаджжа. Термин З. может употребляться и просто для обозначения посещения места захоронения человека.

Лит-ра: Гольдциер. Культ святых; Лэйи. Нравы, 204—211; Wensinck. Handbook, 89—90; Donaldson. The Wild Rue, 55—68; Laonst. La profession, 89; Grünebaum. Festivals, 67—84; Change, № 3408, 3425, 3438, 3450, 3491; A. J. Wensinck. Ziyara.—ShEI, 660.

Е. Р.

ЗИКР (мн. ч. азкър; «упоминание», «память») — поминание как прославление имени бога. З. означает: а) поминание имени бога; б) призыв молящегося вслух к собственной памяти во время

непрерывных рецитаций молитвы; в) ритуал и технику отправления поминания. Слово часто встречается в Коране, но суфии придавали особое значение трем предписаниям (К. 18:24/23, 33:41 и 13:28). Ранние авторитеты (Сахл ат-Тустари, ал-Халладж и ал-Калабаз) особо выделяли З., считая его столпом, на котором зиждется весь мистический Путь, поскольку регулярное отправление З. приводило «путника» в состояние приближения к богу и погруженности (истиграк) в него. На этом этапе суфизма З. — особый способ поминания имени (имен) бога, сопутствующий метод психологического воздействия на «ищущего» (мурид) с целью подготовки его к постижению божественной сущности. С появлением и развитием суфийских братств (тарика) (конец XII—XIV в.) З. превращается в сложный обряд, ритуал которого тщательно разрабатывался в соответствующих наставлениях. Для отправления З. было необходимо овладеть особыми ритмизованными движениями, знать регламентированную позу (джалса), уметь осуществлять предписанный контроль за дыханием (хабс ан-нафс, хабс-и дам) на выдохе — вдохе — с целью концентрации сознания и координирование движений тела с мысленным повторением или произнесением вслух формулы З., которую следовало произносить направленной в особые части тела в сочетании с задержкой дыхания. Наряду с организационной структурой З. стал главным отличительным признаком братства.

З. отправлялся либо громким голосом (джали, джахр, 'алания), либо тихим (хафи). Сторонники обеих практик опирались на Коран (17:110). В братствах параллельно существовали две традиции З.: а) индивидуальный, или личный З., отправляемый уединенно в келье, с покрытой головой, громким голосом, шепотом или мысленно про себя, и б) коллективный З., отправляемый громко вслух на совместном собрании общины (обычно в ночь на пятницу) или во время радений (сама'; хадра — «присутствие», имеется в виду Пророк). Цель обоих З. одна — вызвать у суфия состояние экстатического транса (ваджд, факд ал-ихсас). Отсюда в некоторых братствах появилась практика использования таких стимуляторов, как кофе, алкоголь, наркотики. Чтобы не сбиться со счета регламентированного числа поминаний в формуле З. (обычно семь имен), пользовались четками (тасбих, субха, мисбах). Для быстрого вхождения в транс был разработан целый ряд технических приемов: голос, музыка, танец, смена ритма и частоты дыхания, положения тела — все служило единой цели — концентрации всего существа на нескончаемом повторении имени бога. Исключительное значение придавалось ритуалу приобщения к таинству З. — талкин аз-зикр, во время которого шайх — глава обители разъяснял строго конфиденциально новому члену братства формулу и методику отправления З., как личного, так и коллективно-го, принятого в братстве.

Лит-ра: ал-Газзали. Ихйа', 1, 262—269, 3, 16—17; Хуласа, 319—330; Рисала-и ахвал-и саликин. Рук. ЛО ИВАН, В 2474, 46—206; Джалаалабади. Тарик, 89—90, 196—199, 346—382; Петрушевский. Ислам, 320, 324—325; Massignon. Essai, 60, 105, 194, 284; Trimingham. Orders, Index; Anawati, Gardet. Mystique, 167—256; Hodgson. Venture, 2, 210—214; Schimmel. Dimensions, 187—178, Add. 1; L. Gardet. Dhikr.—EI, NE, 2, 223—227.

О. А.