

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

Учителями аз-З. в Гургандже были Абу 'Али Слепой (ал-Хасан б. ал-Музаффар ан-Найсабури), заехавший из Исфохана Абу Мудар Махмуд б. Джарир ад-Дабби Грамматик (ум. в 1113-14 г.), который не только преподавал одаренному ученику арабский язык и литературу, но и помогал материально, и аз-З. навсегда сохранил о нем благодарную память; шайх ал-Хаййати учил его фикху, имамы Рукн ад-дин Махмуд ал-Усули и Абу Мансур—теологии (двое последних вскоре сами стали учениками аз-З. по тафсиру). Уже в молодые годы аз-З. написал несколько филологических сочинений и стал предлагать свои услуги видным сановникам при дворе сельджукских султанов, посылая им свои хвалебные касиды. Сообщают, что до сорока с лишним лет он «общался с вазирями и царями и наслаждался благами мира», вероятнее всего, при дворе Хорезмшахов. В 1118 г. аз-З. перенес опасную болезнь и переменял образ жизни, перешел к уединению и воздержанию, отдавая досуг литературной работе и преподаванию. Он дважды совершил паломничество в Мекку, где жил по несколько лет и дружил с шарифом Ибн Ваххасом. По пути он побывал в Багдаде, Дамаске и других городах, где встречался с видными учеными (ад-Дамгани, Ибн аш-Шаджари, ал-Джавалики).

Его учениками были многие филологи, адибы и богословы в Хорезме, Мавераннахре и Хорасане: Абу-л-Му'аййад ал-Муваффах б. Ахмад ал-Макки (Ахтаб Хуваризм—«лучший хатиб Хорезма»), 'Абд ар-Рахим б. 'Умар ат-Тарджумани, Мухаммад б. Аби-л-Касим Байджук ал-Бакалли ал-Адами, Абу-л-Хасан 'Али б. Мухаммад ал-Кумрани, Абу 'Амр 'Амир б. ал-Хасан ас-Симсар, Абу Са'д Ахмад б. Махмуд аш-Шаги, Абу Тахир Саман б. 'Абд ал-Малик ал-Факих и др.

Среди сохранившихся трудов аз-З. (ок. 20, по названию известно ок. 50) преобладают грамматико-лексикографические и литературные; собственно богословским можно считать лишь его комментарий к Корану ал-Кашфар, оконченный 20 февраля 1134 г. в Мекке в пору творческой зрелости аз-З. Очевидная му'тазилитская направленность этого труда проявляется в следующем: во вводной фразе выражена идея сотворенности Корана; аз-З. опирается главным образом на авторитет му'тазилитских ученых VIII—X вв. из Ирака и Ирана, таких, как 'Амр б. 'Убайд, Абу Бакр ал-Асами, аз-Заджадж, ал-Джахиз, кади 'Абд ал-Джаббар и др.; единобожие (таухид), справедливость бога и другие божественные атрибуты аз-З. трактует рационалистически; он обнаруживает в Коране места, где выражены якобы излюбленные идеи му'тазилитов об «обещании» (ва'д) и «угрозах» (ва'ид) бога, о «промежуточном состоянии» (ал-манзила байн ал-манзилайин), о «предписании делать добро и воздерживаться от недоброго»; он делает упор на тщательное филологическое толкование текста Корана, что также очень характерно для му'тазилитов, и использует это толкование для обоснования своих идейных позиций. Труд аз-З.—единственный полный му'тазилитский тафсир, сохранившийся до наших дней; вокруг него возникла значительная критическая литература (опровержения, очищенные от му'тазилитских идей переработки). Даже противники аз-З. воздавали должное его таланту и последовательности, его лингвистические и стилистические наблюдения ценились высоко, а его нравственный авторитет считался безупречным.

Лит-ра: М. ас-С. ал-Джувайни. Манхадж аз-Замашари фи тафсир ал-Куран ва-байн и джазики. Каир, 1959; Б. З. Халидов. Замашари (о жизни и творчестве).—Семитские языки. М., 1965, 2, 542—556; Б. З. Халидов, А. Б. Халидов. Биография аз-Замашари, составленная его современником ал-Андарасбани.—ППВ (ежегод.), 1973, 1979, 203—212; А. М. ал-Хуфи. Аз-Замашари. Каир, 1966.

А. Х.

ЗАМЗАМ—священный колодец на территории ал-Масджид ал-Харам. Воде З. приписываются разнообразные свойства: она излечивает болезни, утоляет чувство голода и т. д. Актом особого благочестия считается намочить в воде З. саван, в котором верующего положат в могилу, или умереть в водах колодца, что является причиной самоубийства в З. По существующим представлениям, З. соединен подземными каналами с колодцами известных мечетей мусульманского мира.

З.—один из нескольких колодцев, находящихся в Мекке и вблизи от города. Соседство З. с ал-Ка'бой обусловило особое отношение к нему еще до ислама. Мусульманская традиция закончила благодать, исходящую от воды З. Предание связывает историю З. с легендой о скитаниях по пустыне Хаджар и ее сына Исма'ила, оставленных Ибрахимом. В поисках воды Хаджар семь раз пробежала между холмами ас-Сафа и ал-Марва; вернувшись к сыну, она обнаружила, что рядом с ним забил источник, открытый Джабра'илом по повелению Аллаха. Позднее заброшенный З. был вновь открыт по указанию Аллаха дедом Мухаммада 'Абд ал-Мутталибом, приобретшим тем самым для своего рода из племени курайш право распоряжаться водой З. (сикайа).

Сохранившийся при Мухаммаде и «праведных» халифах авторитет З. был поставлен под сомнение во время правления омейядских халифов. 'Абд ал-Малик (685—705) предписал использовать воду другого источника, расположенного у священной горы Сабир. Был построен акведук, по которому вода поступала в Мекку. Нововведение это было встречено враждебно. Однако лишь в 759 г. по приказу аббасидского халифа ас-Саффаха статус З. был восстановлен.

Омовение в З., питье его воды—важный элемент хаджжа и 'умры, но самостоятельного обрядового значения не имеют. Существует, однако, особый обряд, связанный с З. и восходящий к языческим обрядам культа плодородия. В ночь с 13 на 14 ша'бана вокруг З. собирается толпа взрослых и детей. Хранитель З. (саки) обливает их водой. При этом все должны плакать и произносить славословия Аллаху. Считается, что при этом вода колодца должна перелиться через край.

Паломники часто увозят с собой воду З. в специальных сосудах, называемых замзамийа.

Лит-ра: Gaudetroy-Demombynes. Pelerinage, 26—71; B. Carra de Vaux. Zamzam.—EI*, 4, 1212—1213.

Д. Е.

ЗАТ—сущность, самость, субъект. В теологическом контексте З. обозначал у фаласифа и мутакалимов сущность, самость бога, с которой соотносились его атрибуты (сифат).

Т. И., А. С.

ЗАХАБИЙА—1. В поздних персидских источниках название братства кубравийа в целом.

2. Ветвь кубравийа, оформившаяся в самостоятельное шиитское братство, образованное в 30—40-х годах XV в. Шихаб ад-дином 'Абдаллахом Барзишабади Машхади в Хорасане. З. возводило цепь духовной преемственности к восьмому има-

му 'Али ар-Рида через Ма'руфа ал-Кархи (ум. в 816 г.), ал-Джунайда ал-Багдади (ум. в 910 г.), Наджм ад-дина ал-Кубра (1145—1221) и Исхака ал-Хутталани (уб. в 1423 г.) и придерживалось «учения о трезвости» ал-Джунайда. Первоначально сельское, затем городское братство, З. не вышло за пределы собственно Ирана.

История З. состоит из двух этапов: первый — от времени образования до смерти в 1785 г. Ага Мухаммад-Хашима Дарвиш-и Ширази — последнего главы (кутб) братства, официально получившего инвеституру на руководство в силсила, восходящей к основателю З. Согласно письменной традиции, кубрави Исхак ал-Хутталани назначил перед своей гибелью главой заместителей (халифат ал-хулафа') саййида Мухаммада б. Мухаммада ал-Ахса'и, прозванного Нурбахш (1392—1464). Большая часть муридов его ветви подчинилась этому решению, меньшинство воспротивилось и признало 'Абдаллаха Барзишабади в качестве халифат ал-хулафа'. В результате раскола образовались два независимых шиитских братства — нурбахшийя и захабийя. Судя по источникам, самоназвание З. появилось значительно позднее времени его образования: Нураллах Шуштари (1547—1610) не знал самоназвания З. и заметил, что сторонников Барзишабади в Хорасане называли сфумьями, тогда как сторонников Нурбахша — нурбахшийя. Существует несколько толкований появления самоназвания. Вероятнее всего, оно было заимствовано из термина силсилат аз-захаб («золотая цепь»), которым обозначали как наследственный ряд шиитских имамов, так и духовную цепь руководителей З. Из Хорасана братство распространилось по Ирану, с XVIII в. основная обитель и резиденция главы З. находилась в Ширазе.

Второй этап — с конца XVIII в. до наших дней: от Ага Мирзы 'Абд ан-Наби Ширази (ум. в 1815 г.), который не получил прямой инвеституры в качестве преемника духовной силсилы глав З., а объявил себя таковым, ссылаясь на волю 'Али ар-Рида, который явился ему во сне, до Ага Мирзы Джалал ад-дина Мухаммада Шарифа Маджд ал-Ашрафа (ум. в 1913 г.) — 36-го (либо 34-го) кутба З. К нему восходят две линии: а) шарифи, 4-й кутб этой линии Хаджж Шамс ад-дин Парвизи; резиденция и основная обитель в Ширазе; б) вахид ал-аулийа', 3-й кутб этой линии (с 1963 г.) Ганджавийан; резиденция и обитель Ахмадийя в Ширазе. Официальное название братства — Тарика-йи 'Алийа Захабийя Мустафавийя Муртазавийя Ридавийя Махдавийя Кубравийя.

Начиная со второй половины XIX в. З. отличалось значительной активностью в распространении своих взглядов и вербовке членов. В 70-х годах XX в. оно насчитывало около 3 тыс. членов и помимо обителей в Ширазе имело ханаках в Тегеране.

З. исповедует культ 'Али б. Аби Талиба, считая, что в нем соединились ипостаси пророка и «святого» и что по своим качествам он выше Мухаммада; столь же ревностно они чтут «скрытого» имама. Строгое исполнение предписаний шари'ата — основа их мистического пути познания. Поэтому фигура шайха-наставника в З. не столь значима, как в остальных братствах.

Он в основном толкует сны и видения неофитов. Действующий кутб З. называется натик;

только он один обладает правом толковать тайный смысл, заключенный в мистических откровениях. Того, кто придет ему на смену и станет его восприимчиком, называют самит (у исма'илитов взяты только термины, не их смысл). По мнению З., имамы и некоторые пророки являются обладателями данного им богом вилайат-и шамси, или вилайат-и кулли, т. е. абсолютно непогрешимого знания, заложеного в них еще в добытии. Руководители (актаб) З., в свою очередь, обладают вилайат-и камари, или вилайат-и джу'зи, поскольку они отражают, как луна солнечные лучи, сокровенное знание, присущее «скрытому» имаму, и, следовательно, они суть лица, которым дано исключительное право наставлять людей от его имени на истинный путь.

З. практикует как громкий (джали) коллективный зикр, так и тихий индивидуальный и мысленный (хафи). Наставления З. категорически запрещают вызывать в памяти образ наставника или кутба во время тихого или молчаливого зикра (сурат-и фикрийя), в мысленном видении должен появиться образ имама 'Али ар-Рида. Этот образ должен появиться не как откровение (мукашафа) в результате длительной медитации (мушахада) и процесса зикра, а как видение во время сна после отправления зикра. Поэтому в З. придается исключительное значение сновидениям и цветосветовой символике.

З. практикует для уединения и поста два сорокадневья (арба'ин) в году: Хусайни, отправляемое с 11 мухаррама по 21 сафара, и Мусави — с 1 зу-л-ка'да по 10 зу-л-хиджжа. Кроме того, некоторые члены З. дополнительно постятся в течение раджба, ша'бана и рамадана (7-й, 8-й и 9-й месяцы лунного календаря) либо ежемесячно три дня (первый, пятнадцатый и последний). Дарвиш З. не носит бороду и не отпускает длинные усы, при встрече и во время коллективного зикра принято пожимать друг другу руки (исключение составляют траурные дни). В З. категорически запрещается просить милостыню и употреблять возбуждающие средства во время любого зикра. Эмблема братства — фраза «Иа 'Али», написанная в виде судна с двумя мачтами под парусами — аллегория Ноева ковчега, на парусах текст хадиса о нем.

Лит-ра: *аш-Шуштари*. *Маджалли*, 151а—152б; *Ширвани*. *Бустан*, 323; *Ма'сум-Али-шах*. *Тара'ик*, 2, 137, 154; *Мударрис*. *Райханат ал-адаб*, 2, 283, 5, 184—185; *Мударрис*. *Силсилаха*, 148—178, *Gramlich*. *Derwischorden*, Index; *Molé*. *Les Kubrawiya*, 126.

О. А.

аз-ЗАХИРЬЯ — захириты, последователи правовой школы (мазхаба) Да'уда б. 'Али ал-Исфахани по прозвищу ал-Захир (ум. в 883 г.). Согласно Ибн ан-Надиму, Дауд б. 'Али был первым факихом, кто в правовой практике опирался исключительно на «внешнее» (аз-захир, отсюда его прозвище), «буквальное» понимание Корана и сунны, отрицая всякую возможность видеть в их текстах скрытый смысл (ал-батин) и толковать их аллегорически или рационально. В вопросах методологии права (усул ал-фикх) захиритские факихи были активными противниками использования логико-рационалистических приемов (ра'й, истихсан, истихсах и др.). Позже, правда, они допустили применение в очень ограниченных пределах кийаса (суждения по аналогии) и иджма' (единодушного мнения).

Мазхаб аз-З. был широко распространен в X—XIII вв. в мусульманском мире. В Ираке захириты (их называли там даудитами по имени основателя мазхаба) организовали обучение сво-