

АКАДЕМИЯ НАУК СССР  
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ  
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

# ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ  
СЛОВАРЬ



Москва  
«НАУКА»  
Главная редакция восточной литературы  
1991

## ЗАКАРИЙА

Лит-ра: *ан-Наши' ал-Акбар*, Маса'ил ал-имама, 42—45; *ан-Наубахти*. Шинтские секты, 153—155; *ал-Аш'ари*. Макалат, 65—75; *ан-Шахрастани*. Книга о религиях, 136—143; R. Strothmann. Das Staatsrecht der Zaiditen. Straßburg, 1912; W. Madelung. Der Imam al-Qasim ibn Ibrahim und die Glaubenslehre der Zaiditen. B., 1965; *он же*. Imama.—EI, NE, 3, 1193—1195.

С. П.

**ЗАКАРИЙА** — коранический персонаж, один из праведников (салихун), отец Йахьи, евангельский Захария (отец Иоанна Крестителя). Согласно кораническому рассказу, З., будучи по жребию избран воспитателем-опекуном Марьям, увидел, что в ее комнате каждый день появляются свежие плоды, посылаемые ей Аллахом. Тогда он стал молить Аллаха даровать ему сына: «Господи! У меня ослабели мои кости, и голова запылала сединой, и я не был в воззвании к Тебе, Господи, несчастным. И я боюсь близких после меня, а жена моя бесплодна; дай же мне от Тебя наследника!» (К. 19:4/3—5). К З. явились ангелы и сообщили, что у него родится мальчик по имени Йахья, «господин, воздержанный и пророк из праведников». З. не поверил, и ему было дано знамение — три дня он был лишен возможности говорить и объяснялся знаками (К. 3:37/32—41/36; 6:85; 19:1—15; 21:89—90).

В послекоранических преданиях рассказывается о том, как для выбора опекуна Марьям бросали жребий и как выбор пал на З. В комнате девочки появлялись зимой летние плоды, а летом — зимние; это и возбудило у З. надежду, что у него в старости (не в сезон) может родиться сын. Трехдневная немота была ему послана в наказание за сомнение в могуществе Аллаха. После гибели сына он скрылся от преследователей в дупле дерева, но был выдан Иблисом. Враги срубили дерево и распяли его вместе с З.

Коранический рассказ следует евангельскому (Лука 1, 5—25), главным его мотивом является всемогущество Аллаха и его господство над природой. История подробно излагается и в мекканских, и в мединских сурах, но в Медине больше подчеркнута роль Йахьи как провозвестника миссии 'Исы. Дальнейшая детализация легенды основывалась на евангелиях и христианских легендах. Некоторые мотивы попали в цикл о З. из иудейских легенд о другом Захарии — библейском пророке.

Лит-ра: *ат-Табари*. Та'рих, 1, 711—713; *он же*. Тафсир, 3, 165—179, 16, 32—45; *ас-Са'лаби*. Кисас, 209-217; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 153—155, 576—577; B. Heller. Islamische Jesaja-Legende. Islamische Zacharia-Legende.—MGWJ. 1936, 53; *он же*. Zakariya.—EI, 4, 1301—1302.

М. П.

**ЗАКАТ** (закят) — налог в пользу нуждающихся мусульман. Мусульманские правоведы толкуют этот термин как «очищение» (уплата «очищает», делает безгрешным пользование богатством, с которого он уплачен). Европейские исследователи видят в нем заимствование из древнееврейского закят («добродетель»); орфография слова (с передачей долгого а через *va*) говорит о его заимствовании, но не исключено проникновение также из сирийского языка через арабов-христиан. Генетически З. связан с доисламским племенным обычаем раздела захваченной добычи и созданием своеобразного «фонда» взаимопомощи племени.

В мекканских сурах З. означает благое деяние, материальную помощь, милостыню. Обложение регулярным сбором в пользу нуждающихся членов общины появилось, очевидно, сразу же после хиджры. Но, судя по тому, что перечень име-

ющих право на помощь появился только в предпоследней по времени суре (9:60), значительные суммы поступили впервые после заключения договоров с бедуинами (630 г., после вступления в Мекку). Размер З. с них, видимо, определялся каждый раз отдельно, а не по единому принципу. Нежелание платить З. после смерти Мухаммада явилось одной из причин ар-ридды. Регламентация З. скорее всего относится к началу правления 'Умара I.

З. платили только взрослые дееспособные мусульмане с: 1) посевов; 2) виноградников и финиковых пальм (мнения об огородных культурах расходятся); 3) скота; 4) золота и серебра; 5) товаров. Облагаемый минимум (нисаб) продукции земледелия — 5 васков (975 кг), скота — 5 верблюдов, 20 коров или 40 овец (лошади и рабы облагались только при продаже), золото и серебро — 20 динаров или 200 дирхамов, товаров — при соответствующей цене. Низкопробная монета принималась по содержанию в ней драгоценного металла. Женские украшения, золотая и серебряная отделка оружия в расчет не принимались.

Сбор З. с продуктов земледелия в размере  $\frac{1}{10}$  урожая производился сразу же по завершении сбора урожая, а с остального в размере  $\frac{1}{40}$  — по истечении календарного года. Собранные суммы находились в распоряжении кади и должны были расходоваться в течение года и только в том округе, где они собраны; исключение составляли средства, предназначенные для газиев. Право на получение помощи из З. имели: неимущие, бедняки, сборщики заката, лица, заслуживающие поощрения (очень неопределенная категория), мукатабы, несостоятельные должники, газии и приэзжие, не имевшие средств для возвращения домой.

З. нередко обозначался термином садака — «добровольное пожертвование», хотя и не совпадает полностью с этим понятием. З. с продукции земледелия чаще назывался 'ушр и, по-видимому, обычно не поступал в ведение кади, но вопрос этот еще требует исследования, так же как и утверждение некоторых законовевдов, что мусульманин — владелец хараджной земли должен платить с нее З. 'ушр. По-видимому, пятина (хумс) с добычи золота, серебра, драгоценных камней, продуктов моря, кладов, считающаяся З., также поступала обычно в государственную казну. В большинстве случаев под З. разумеется налог со скота, денег и товаров.

Лит-ра: *Абу Йусуф*. Ал-Харадж, 90—94; *ал-Маварид*. Ал-Ахкам, 195—217; J. Schacht. Zakat.—EI, 4, 1302—1304.

О. Б.

**аз-ЗАМАХШАРИ**, Махмуд б. 'Умар Абү-л-Касим (1075—1144), прозванный Джар Аллах («покровительствуемый Аллахом») и Фахр Хуваризм («гордость Хорезма») — богослов-му'тазилит, законовед ханафитского толка, филолог и литератор. Родился в г. Замахшаре в небогатой семье; учился грамоте и читал Коран под руководством отца, посещал и начальную школу (куттаб); еще в детстве ему отняли сломанную ногу, и он ходил на деревянном протезе. Отец решил, что увечный сын должен учиться портняжному ремеслу, но юноша попросился «в город», т. е. в столицу Хорезма Гургандж, где нашел заработок благодаря хорошему почерку. С Гурганджем (его развалины находятся на южной окраине Куны Ургенча) связана вся остальная жизнь аз-З.; отсюда он выезжал, иногда на значительный срок, но неизменно возвращался в этот город. Там же он умер и похоронен.

Учителями аз-З. в Гургандже были Абу 'Али Слепой (ал-Хасан б. ал-Музаффар ан-Найсабури), заехавший из Исфохана Абу Мудар Махмуд б. Джарир ад-Дабби Грамматик (ум. в 1113-14 г.), который не только преподавал одаренному ученику арабский язык и литературу, но и помогал материально, и аз-З. навсегда сохранил о нем благодарную память; шайх ал-Хаййати учил его фикху, имамы Рукн ад-дин Махмуд ал-Усули и Абу Мансур—теологи (двое последних вскоре сами стали учениками аз-З. по тафсиру). Уже в молодые годы аз-З. написал несколько филологических сочинений и стал предлагать свои услуги видным сановникам при дворе сельджукских султанов, посылая им свои хвалебные касиды. Сообщают, что до сорока с лишним лет он «общался с вазирами и царями и наслаждался благами мира», вероятнее всего, при дворе Хорезмшахов. В 1118 г. аз-З. перенес опасную болезнь и переменял образ жизни, перешел к уединению и воздержанию, отдавая досуг литературной работе и преподаванию. Он дважды совершил паломничество в Мекку, где жил по несколько лет и дружил с шарифом Ибн Ваххасом. По пути он побывал в Багдаде, Дамаске и других городах, где встречался с видными учеными (ад-Дамгани, Ибн аш-Шаджари, ал-Джавалики).

Его учениками были многие филологи, адибы и богословы в Хорезме, Мавераннахре и Хорасане: Абу-л-Му'аййад ал-Муваффах б. Ахмад ал-Макки (Ахтаб Хуваризм—«лучший хатиб Хорезма»), 'Абд ар-Рахим б. 'Умар ат-Тарджумани, Мухаммад б. Аби-л-Касим Байджук ал-Бакалли ал-Адами, Абу-л-Хасан 'Али б. Мухаммад ал-Кумрани, Абу 'Амр 'Амир б. ал-Хасан ас-Симсар, Абу Са'д Ахмад б. Махмуд аш-Шаги, Абу Тахир Саман б. 'Абд ал-Малик ал-Факих и др.

Среди сохранившихся трудов аз-З. (ок. 20, по названию известно ок. 50) преобладают грамматико-лексикографические и литературные; собственно богословским можно считать лишь его комментарий к Корану ал-Кашфар, оконченный 20 февраля 1134 г. в Мекке в пору творческой зрелости аз-З. Очевидная му'тазилитская направленность этого труда проявляется в следующем: во вводной фразе выражена идея сотворенности Корана; аз-З. опирается главным образом на авторитет му'тазилитских ученых VIII—X вв. из Ирака и Ирана, таких, как 'Амр б. 'Убайд, Абу Бакр ал-Асами, аз-Заджадж, ал-Джахиз, кади 'Абд ал-Джаббар и др.; единобожие (таухид), справедливость бога и другие божественные атрибуты аз-З. трактует рационалистически; он обнаруживает в Коране места, где выражены якобы излюбленные идеи му'тазилитов об «обещании» (ва'д) и «угрозах» (ва'ид) бога, о «промежуточном состоянии» (ал-манзила байн ал-манзилайин), о «предписании делать добро и воздерживаться от недоброго»; он делает упор на тщательное филологическое толкование текста Корана, что также очень характерно для му'тазилитов, и использует это толкование для обоснования своих идейных позиций. Труд аз-З.—единственный полный му'тазилитский тафсир, сохранившийся до наших дней; вокруг него возникла значительная критическая литература (опровержения, очищенные от му'тазилитских идей переработки). Даже противники аз-З. воздавали должное его таланту и последовательности, его лингвистические и стилистические наблюдения ценились высоко, а его нравственный авторитет считался безупречным.

Лит-ра: М. ас-С. ал-Джувайни. Манхадж аз-Замашари фи тафсир ал-Куран ва-байн и джазиhi. Каир, 1959; Б. З. Халидов. Замашари (о жизни и творчестве).—Семитские языки. М., 1965, 2, 542—556; Б. З. Халидов, А. Б. Халидов. Биография аз-Замашари, составленная его современником ал-Андарасбани.—ППВ (ежегод.), 1973, 1979, 203—212; А. М. ал-Хуфи. Аз-Замашари. Каир, 1966.

А. Х.

**ЗАМЗАМ**—священный колодец на территории ал-Масджид ал-Харам. Воде З. приписываются разнообразные свойства: она излечивает болезни, утоляет чувство голода и т. д. Актом особого благочестия считается намочить в воде З. саван, в котором верующего положат в могилу, или умереть в водах колодца, что является причиной самоубийства в З. По существующим представлениям, З. соединен подземными каналами с колодцами известных мечетей мусульманского мира.

З.—один из нескольких колодцев, находящихся в Мекке и вблизи от города. Соседство З. с ал-Ка'бой обусловило особое отношение к нему еще до ислама. Мусульманская традиция закончила благодать, исходящую от воды З. Предание связывает историю З. с легендой о скитаниях по пустыне Хаджар и ее сына Исма'ила, оставленных Ибрахимом. В поисках воды Хаджар семь раз пробежала между холмами ас-Сафа и ал-Марва; вернувшись к сыну, она обнаружила, что рядом с ним забил источник, открытый Джабра'илом по повелению Аллаха. Позднее заброшенный З. был вновь открыт по указанию Аллаха дедом Мухаммада 'Абд ал-Мутталибом, приобретшим тем самым для своего рода из племени курайш право распоряжаться водой З. (сикайа).

Сохранявшийся при Мухаммаде и «праведных» халифах авторитет З. был поставлен под сомнение во время правления омейядских халифов. 'Абд ал-Малик (685—705) предписал использовать воду другого источника, расположенного у священной горы Сабир. Был построен акведук, по которому вода поступала в Мекку. Нововведение это было встречено враждебно. Однако лишь в 759 г. по приказу аббасидского халифа ас-Саффаха статус З. был восстановлен.

Омовение в З., питье его воды—важный элемент хаджжа и 'умры, но самостоятельного обрядового значения не имеют. Существует, однако, особый обряд, связанный с З. и восходящий к языческим обрядам культа плодородия. В ночь с 13 на 14 ша'бана вокруг З. собирается толпа взрослых и детей. Хранитель З. (саки) обливает их водой. При этом все должны плакать и произносить славословия Аллаху. Считается, что при этом вода колодца должна перелиться через край.

Паломники часто увозят с собой воду З. в специальных сосудах, называемых замзамийа.

Лит-па: Gaudetroy-Demombynes. Pelerinage, 26—71; B. Carra de Vaux. Zamzam.—Et\*, 4, 1212—1213.

Д. Е.

**ЗАТ**—сущность, самость, субъект. В теологическом контексте З. обозначал у фаласифа и мутакалимов сущность, самость бога, с которой соотносились его атрибуты (сифат).

Т. И., А. С.

**ЗАХАБИЙА**—1. В поздних персидских источниках название братства кубравийа в целом.

2. Ветвь кубравийа, оформившаяся в самостоятельное шиитское братство, образованное в 30—40-х годах XV в. Шихаб ад-дином 'Абдаллахом Барзишабади Машади в Хорасане. З. возводило цепь духовной преемственности к восьмому има-