

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

Будучи учеником одного из создателей му'тазилитской школы — Василя б. 'Ата' (ум. в 748 г.), З. б. 'А. признал учение му'тазилитов с допустимости имамата «превзойденного» (мафдул) (имелись в виду Абу Бакр и 'Умар) при наличии «достойнейшего» (афдал) (имелся в виду 'Али). Его представление об ал-кадаре было сходно с му'тазилитским. Это обстоятельство способствовало распространению му'тазилитских взглядов среди приверженцев З. б. 'А. Зайдиты считают З. б. 'А. создателем свода правовых норм (маджму' ал-фикх), положенных в основу зайдитского права. Лит-ра: *ал-Исфাহани*. Макатил, 86—102; *аш-Шахрастани*. Книга о религиях, 137—139.

С. П.

ЗАЙД б. САБИТ (ок. 615—ок. 665)—секретарь-писец Мухаммада, составитель письменного текста Корана. Иасрибец из племени хазрадж, З. б. С. еще до переселения Мухаммада в Иасриб знал наизусть несколько сур Корана. Затем стал писцом Мухаммада, записывал некоторые «откровения», вел переписку. Писал по-сирийски, знал арамейский и, возможно, древнееврейский языки. После смерти Мухаммада халиф Абу Бакр и 'Умар поручили ему составить полный письменный текст Корана, который был затем записан на свитках (сухуф). З. б. С. использовал свои собственные знания (считалось, что он знал весь Коран наизусть), существовавшие в Мекке и Медине записи отдельных частей и аятов, а также то, что помнили наизусть соратники Мухаммада.

При халифе 'Усмани вскоре после 650 г. ему вместе с тремя мекканцами ('Абдаллахом б. аз-Зубайром, Са'дом б. ал-'Асом, 'Абдаррахманом б. ал-Харисом) было поручено составить официальный письменный текст Корана, который халиф объявил единственно верным и обязательным для всех мусульман. В основу этого текста (мушаф) лег главным образом текст, записанный З. б. С., и главным исполнителем работы был именно он. Он считался также знатоком правил раздела имущества (фара'ид), был одним из составителей дивана племен при 'Умаре, руководил разделом добычи при Иармуке. В правление 'Усмана был кади Медины и хранителем халифской казны. Лит-ра: *Ибн Са'д*. Табакат, 2/2, 115—117; *Ибн ал-Асир*. Уед, 2, 221—223; *Ибн Хаджар*. Исаба, 3, 399; *Nöldeke*. Geschichte, 2, 54; *Blachère*. Introduction, 27—34, 52—70; *A. J. Wensinck*. Zaid b. Thabit.—EI, 4, 1194—1195.

М. П.

аз-ЗАЙДИЙА—зайдиты, общее название религиозно-политических группировок, признавших имамат Зайда б. 'Али, наиболее «умеренная» ветвь шиитов. Выделенное зайдитского течения из общего руслу шиитского движения относится к 30-м годам VIII в., когда часть шиитов Куфы, недовольная политической пассивностью шиитских имамов, поддержала стремление Зайда б. 'Али мечом доказать свое право на имамат. После разгрома восстания, гибели Зайда б. 'Али (740 г.), а затем и его сына Йахьи З. распались на несколько группировок, или общин, наиболее известными из них были джарудиты (или сурхубиты), бутриты (или салихиты) и сулайманиты (или джаририты). Все З. сходились на том, что 'Али б. Аби Талиб—«достойнейший» имамата после Пророка, что после ал-Хасана и ал-Хусайна имамат остается в потомстве 'Али и Фатимы и что выступление против «тиранов» (т. е. незаконных, с точки зрения шиитов, правителей)—обязанность каждого истинно верующего. Что же касается критериев законности имамата после ал-Хасана и ал-Хусайна, то в этом вопросе среди

З. не было единого мнения. Большинство (в первую очередь джарудиты, активные участники восстания Зайда б. 'Али) считало, что неизменным условием признания имамом является открытое выступление претендента на имамат. Исходя из тезиса, что все члены «семьи Пророка» равны между собой в отношении знаний, необходимых для руководства общиной, З.-джарудиты пришли к заключению, что объективным и решающим показателем «достойности» претендента на имамат является его способность с оружием в руках доказать свое право на верховную власть. Другая часть З. (в частности, сулайманиты) придерживалась мнения, что имама должен избирать «совет» (шура), который может состоять даже из двух, но добропорядочных мусульман. Предметом расхождения как среди самих З., так и между З. и остальными шиитами было отношение к первым халифам. Бутриты (салихиты) допускали имамат «превзойденного», признав законность правления Абу Бакра и 'Умара. Джарудиты же вопреки мнению самого Зайда б. 'Али считали их правление незаконным, а присягнувших им— неверующими. Наиболее «умеренными» среди З. были бутриты, которые не обвиняли в неверии 'Усмана, не признавали (в противоположность части джарудитов) возвращение умерших до Судного дня, отвергали тезис об исключительности знаний «семьи Пророка».

Богословские представления З. сформировались в значительной степени под влиянием му'тазилитских богословов, хотя на раннем этапе их суждения о сущности Аллаха и божественных атрибутах, о вере и неверии, о соотношении предопределения и свободы воли были разноречивы. Политические успехи зайдитского движения способствовали сглаживанию расхождений среди З. и выработке их собственной системы догматов. В вопросах догматики З. заняли наиболее «умеренную» из всех шиитов позицию, проявляя религиозную терпимость к суннитам. Зайдитское понимание имамата близко подходит к суннитскому. Признавая, что имам должен быть из рода 'Али, З. отрицали божественную природу имамата и считали, что имамом может быть избран любой Алид, открыто выступивший с оружием в руках. Более того, они допускали (как и хариджиты) существование нескольких имамов одновременно в разных мусульманских странах. В противоположность остальным шиитам, в первую очередь имамитам, они не признавали учение о «скрытом» имаме, о «благоразумном скрывании» своей веры (ат-такйия), об «изменении божественного мнения» (ал-бада'). Они отвергали антропоморфизм и безусловное предопределение. Все это послужило основанием относительно лояльного отношения суннитского ислама к З., несмотря на то что вооруженное выступление они возвели в политический принцип. Политическая активность З., не раз становившихся во главе народных движений, привела к образованию ряда зайдитских государств в разных концах Халифата: государство Идрисидов в Северной Африке (789—926), зайдитские государства в Табаристане (863-64—928) и в Йемене (901—1962). В настоящее время большая часть З. сосредоточена в Северном Йемене, где они составляют более половины населения. Общины З. имеются также в НДРЙ, Саудовской Аравии, Пакистане и других странах.

ЗАКАРИЙА

Лит-ра: *ан-Наши' ал-Акбар*, Маса'ил ал-имама, 42—45; *ан-Наубахти*. Шинтские секты, 153—155; *ал-Аш'ари*. Макалат, 65—75; *ан-Шахрастани*. Книга о религиях, 136—143; R. Strothmann. Das Staatsrecht der Zaiditen. Straßburg, 1912; W. Madelung. Der Imam al-Qasim ibn Ibrahim und die Glaubenslehre der Zaiditen. B., 1965; *он же*. Imama.—EI, NE, 3, 1193—1195.

С. П.

ЗАКАРИЙА—коранический персонаж, один из праведников (салихун), отец Йахьи, евангельский Захария (отец Иоанна Крестителя). Согласно кораническому рассказу, З., будучи по жребию избран воспитателем-опекуном Марьям, увидел, что в ее комнате каждый день появляются свежие плоды, посылаемые ей Аллахом. Тогда он стал молить Аллаха даровать ему сына: «Господи! У меня ослабели мои кости, и голова запылала сединой, и я не был в воззвании к Тебе, Господи, несчастным. И я боюсь близких после меня, а жена моя бесплодна; дай же мне от Тебя наследника!» (К. 19:4/3—5). К З. явились ангелы и сообщили, что у него родится мальчик по имени Йахья, «господин, воздержанный и пророк из праведников». З. не поверил, и ему было дано знамение—три дня он был лишен возможности говорить и объяснялся знаками (К. 3:37/32—41/36; 6:85; 19:1—15; 21:89—90).

В послекоранических преданиях рассказывается о том, как для выбора опекуна Марьям бросали жребий и как выбор пал на З. В комнате девочки появлялись зимой летние плоды, а летом—зимние; это и возбудило у З. надежду, что у него в старости (не в сезон) может родиться сын. Трехдневная немота была ему послана в наказание за сомнение в могуществе Аллаха. После гибели сына он скрылся от преследователей в дупле дерева, но был выдан Иблисом. Враги срубили дерево и распяли его вместе с З.

Коранический рассказ следует евангельскому (Лука 1, 5—25), главным его мотивом является всемогущество Аллаха и его господство над природой. История подробно излагается и в мекканских, и в мединских сурах, но в Медине больше подчеркнута роль Йахьи как провозвестника миссии 'Исы. Дальнейшая детализация легенды основывалась на евангелиях и христианских легендах. Некоторые мотивы попали в цикл о З. из иудейских легенд о другом Захарии—библейском пророке.

Лит-ра: *ат-Табари*. Та'рих, 1, 711—713; *он же*. Тафсир, 3, 165—179, 16, 32—45; *ас-Са'лаби*. Кисас, 209-217; *ал-Байдави*. Тафсир, 1, 153—155, 576—577; B. Heller. Islamische Jesaja-Legende. Islamische Zacharia-Legende.—MGWJ. 1936, 53; *он же*. Zakariya.—EI, 4, 1301—1302.

М. П.

ЗАКАТ (закят)—налог в пользу нуждающихся мусульман. Мусульманские правоведы толкуют этот термин как «очищение» (уплата «очищает», делает безгрешным пользование богатством, с которого он уплачен). Европейские исследователи видят в нем заимствование из древнееврейского закят («добродетель»); орфография слова (с передачей долгого а через *va*) говорит о его заимствовании, но не исключено проникновение также из сирийского языка через арабов-христиан. Генетически З. связан с доисламским племенным обычаем раздела захваченной добычи и созданием своеобразного «фонда» взаимопомощи племени.

В мекканских сурах З. означает благое деяние, материальную помощь, милостыню. Обложение регулярным сбором в пользу нуждающихся членов общины появилось, очевидно, сразу же после хиджры. Но, судя по тому, что перечень име-

ющих право на помощь появился только в предпоследней по времени суре (9:60), значительные суммы поступили впервые после заключения договоров с бедуинами (630 г., после вступления в Мекку). Размер З. с них, видимо, определялся каждый раз отдельно, а не по единому принципу. Нежелание платить З. после смерти Мухаммада явилось одной из причин ар-ридды. Регламентация З. скорее всего относится к началу правления 'Умара I.

З. платили только взрослые дееспособные мусульмане с: 1) посевов; 2) виноградников и финиковых пальм (мнения об огородных культурах расходятся); 3) скота; 4) золота и серебра; 5) товаров. Облагаемый минимум (нисаб) продукции земледелия—5 васков (975 кг), скота—5 верблюдов, 20 коров или 40 овец (лошади и рабы облагались только при продаже), золото и серебро—20 динаров или 200 дирхамов, товаров—при соответствующей цене. Низкопробная монета принималась по содержанию в ней драгоценного металла. Женские украшения, золотая и серебряная отделка оружия в расчет не принимались.

Сбор З. с продуктов земледелия в размере $\frac{1}{10}$ урожая производился сразу же по завершении сбора урожая, а с остального в размере $\frac{1}{40}$ —по истечении календарного года. Собранные суммы находились в распоряжении кади и должны были расходоваться в течение года и только в том округе, где они собраны; исключение составляли средства, предназначенные для газиев. Право на получение помощи из З. имели: неимущие, бедняки, сборщики заката, лица, заслуживающие поощрения (очень неопределенная категория), мукатабы, несостоятельные должники, газии и приэзжие, не имевшие средств для возвращения домой.

З. нередко обозначался термином садака—«добровольное пожертвование», хотя и не совпадает полностью с этим понятием. З. с продукции земледелия чаще назывался 'ушр и, по-видимому, обычно не поступал в ведение кади, но вопрос этот еще требует исследования, так же как и утверждение некоторых законовевдов, что мусульманин—владелец хараджной земли должен платить с нее З.-'ушр. По-видимому, пятина (хумс) с добычи золота, серебра, драгоценных камней, продуктов моря, кладов, считающаяся З., также поступала обычно в государственную казну. В большинстве случаев под З. разумеется налог со скота, денег и товаров.

Лит-ра: *Абу Йусуф*. Ал-Харадж, 90—94; *ал-Маварид*. Ал-Ахкам, 195—217; J. Schacht. Zakat.—EI, 4, 1302—1304.

О. Б.

аз-ЗАМАХШАРИ, Махмуд б. 'Умар Абү-л-Касим (1075—1144), прозванный Джар Аллах («покровительствуемый Аллахом») и Фахр Хуваризм («гордость Хорезма») —богослов-му'тазилит, законовед ханафитского толка, филолог и литератор. Родился в г. Замахшаре в небогатой семье; учился грамоте и читал Коран под руководством отца, посещал и начальную школу (куттаб); еще в детстве ему отняли сломанную ногу, и он ходил на деревянном протезе. Отец решил, что увечный сын должен учиться портняжному ремеслу, но юноша попросился «в город», т. е. в столицу Хорезма Гургандж, где нашел заработок благодаря хорошему почерку. С Гурганджем (его развалины находятся на южной окраине Куны Ургенча) связана вся остальная жизнь аз-З.; отсюда он выезжал, иногда на значительный срок, но неизменно возвращался в этот город. Там же он умер и похоронен.