

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ЗАВЬИЯ

ственного положения семей брачавшихся и от местных обычаев. В настоящее время в большинстве мусульманских стран брак должен регистрироваться брачным нотариусом (ма'зуном). Во многих странах ислама принимаются меры к ограничению полигамных браков, вплоть до полного их запрещения, хотя общий процент таких браков никогда не был высок.

Лит-ра: *аш-Шайбани. Ал-Джами' ас-сариф*, 32—38; *Садр аш-шари'а*. Мухтасар, 60—69; *Linant de Bellefondes. Traité*, 2; *Stern. Marriage*, 75—92; *Abu Zahra. Family Law*, 132—149; *J. Schacht. Nikah*.—EI, 3, 912—914; *W. Heffening. 'Urs*.—Там же, 4, 1124—1133.

А. Б.

ЗАВЬИЯ (мн. ч. завайя; «угол») — келья, обитель суфия или марабута. Значение этого термина на протяжении столетий менялось. Первоначально З.—помещение в мечети или при ней, где шло преподавание чтения, письма и коранических наук.

В дальнейшем так стали называть жилище суфийского шайха, в котором он выступал с проповедями и обучал муридов. Наибольшее распространение термин З. получил в Северной Африке и Андалусии, где суфийские обители сыграли большую роль в пропаганде и популяризации суфизма. Мурид, получивший в З. подготовку под руководством суфийского авторитета, как правило, возвращался на родину и основывал там собственную З.

В XII—XIV вв., с появлением и развитием суфийских братств (турук), функции обителей значительно расширились. Они стали организационной и экономической основой братств, через них осуществлялась пропаганда суфийских учений и ислама. Отныне З. называли комплекс строений, состоявший из: а) мавзолея местного святого — эпонима З., над которым обычно сооружался купол (кубба); б) небольшой мечети; в) жилых помещений шайха З. и его семьи; г) комнат, предназначенных для чтения Корана и обучения муридов; д) келий муридов; е) странноприимного дома, где путники и странствующие дарвиши могли получить бесплатный приют и пищу. Рядом с З. обычно располагалось небольшое кладбище, где хоронили ее обитателей либо «мирян» (согласно их завещанию).

Суфийские обители существовали за счет пожертвований верующих и путников и за счет доходов с записанного на них вакфного имущества. В тех местах, где З. выполняла главным образом функции постоялого двора (назвала), ее могли субсидировать власти. Однако, как отмечали средневековые авторы, и такие обители в конечном счете оказывались под влиянием суфиев, т. к. последние составляли большинство странников. Суфии охотно останавливались в отдаленных обителях, потому что там они могли беспрепятственно предаваться своим коллективным радениям (зикр, сама'), которые сурово порицались городскими фахихами. З. суфиев или марабутов часто посещали «миряне» с подношениями в надежде приобрести «божественной благодати» (барака), которая, как считалось, исходит от могилы суфийского «святого» или шарифа. Некоторые из них подолгу оставались в З. и становились «послушниками» (талаба). Стратегия новых З. было основным способом «миссионерской» деятельности братств. Могущественные братства имели одновременно до ста обителей, разбросанных на значительной террито-

рии. Глава братства, располагавшийся в центральной З., назначал шайхов, или мукаддамов, местных З., которые обязаны были беспрекословно повиноваться ему. Кочевое племя, на территории которого находилась З. какого-либо братства, помогало ее обитателям в обработке земли и сборе урожая. Излишки продуктов и прочие доходы отправлялись в центральную З. В XIX в. суфийские обители стали центрами борьбы с европейскими колонизаторами. Они превратились в небольшие крепости, способные сдерживать натиск неприятеля (см. *ас-санусий*).

В целом З. одновременно выполняла функции религиозной школы, модельни и странноприимного дома, а в случае необходимости — и крепости. Сходство З. с христианским монастырем отмечали многие мусульманские авторы, в частности Ибн ал-Джаузи (XII в.) и Ибн Баттута (XIV в.). Жизнь и нравы суфийских обителей были объектом критики со стороны суннитских фахихов, которые видели в них «недопустимое новшество» (бид'а), колыбель порока и вседозволенности, подражание христианам и т. п. Это было вызвано тем, что институт З. успешно служил проводником влияния суфизма в массы. Противники суфизма признавали, что суфийские обители составляли конкуренцию мечетям. В отдельные моменты в истории Магриба, когда центральная власть ослабевала, шайхи З. становились полновластными хозяевами больших областей.

Положительную роль З. в распространении грамотности, их миротворческую миссию в конфликтах между кочевыми племенами отмечали многие европейские исследователи и путешественники.

Большое число североафриканских З. было разрушено французскими и итальянскими колонизаторами. В наши дни их влияние в мусульманском мире относительно невелико. См. *рибат*, *ханака*.

Лит-ра: *Ибн ал-Джаузи*. Талбис, 175—176; *Шмидт*. 'Абд-ал-Ваххаб, указ.; *Dogu. Supplément*, 1, 615—616; *Rinn. Marabouts*; *G. Margais*. Les monuments arabes de Tlemcen. P., 1903; *on jec. Notes sur les ribats en Berbérie*.—Mélanges R. Basset. P., 1925, 396—430; *Bel. Religion*, 351—356, 364—373; *Nyvia*. Ibn 'Abbad, Index.

А. Кн.

ЗАЙД б. 'АЛИ — брат 5-го шиитского имама Мухаммада ал-Бакира (ум. в 732 г.), эпоним одного из основных ответвлений шиитского ислама — зайдитов (аз-зайдийя). Претендуя на имамат как потомок «семьи Пророка», З. б. 'А. в 739 г. возглавил антиомейядское восстание в Куфе. Шииты, недовольные пассивностью Мухаммада ал-Бакира, объединились вокруг энергичного Зайда, признав его имамом. Однако через десять месяцев восстание было подавлено, сам З. б. 'А. погиб в сражении 6 января 740 г. Тело его было распято на кресте в Куфе, а отрубленная голова отослана в Дамаск халифу Хишаму. После гибели З. б. 'А. его приверженцы выделялись в особую религиозно-политическую группировку, стремившуюся к созданию теократического государства во главе с имамом из рода 'Али.

Свои претензии на имамат З. б. 'А. обосновал положением, что после ал-Хасана и ал-Хусайна имамом может быть любой потомок 'Али и Фатимы, дочери Пророка. Решающим условием признания права на имамат он считал выступление претендента с оружием в руках. В этом отношении З. б. 'А. был ближе к хариджитам, чем к шиитам, имамы которых, в частности Джа'фар ас-Садик, предостерегали от вооруженных выступлений.

Будучи учеником одного из создателей му'тазилитской школы — Васи́ла б. 'Ата' (ум. в 748 г.), З. б. 'А. признал учение му'тазилитов с допустимости имамата «превзойденного» (мафдул) (имелись в виду Абу Бакр и 'Умар) при наличии «достойнейшего» (афдал) (имелся в виду 'Али). Его представление об ал-кадаре было сходно с му'тазилитским. Это обстоятельство способствовало распространению му'тазилитских взглядов среди приверженцев З. б. 'А. Зайдиты считают З. б. 'А. создателем свода правовых норм (маджму' ал-фикх), положенных в основу зайдитского права. Лит-ра: *ал-Исфাহани*. Макадил, 86—102; *аш-Шахрастани*. Книга о религиях, 137—139.

С. П.

ЗАЙД б. САБИТ (ок. 615—ок. 665)—секретарь-писец Мухаммада, составитель письменного текста Корана. Иасрибец из племени хазрадж, З. б. С. еще до переселения Мухаммада в Иасриб знал наизусть несколько сур Корана. Затем стал писцом Мухаммада, записывал некоторые «откровения», вел переписку. Писал по-сирийски, знал арамейский и, возможно, древнееврейский языки. После смерти Мухаммада халиф Абу Бакр и 'Умар поручили ему составить полный письменный текст Корана, который был затем записан на свитках (сухуф). З. б. С. использовал свои собственные знания (считалось, что он знал весь Коран наизусть), существовавшие в Мекке и Медине записи отдельных частей и аятов, а также то, что помнили наизусть соратники Мухаммада.

При халифе 'Усмани вскоре после 650 г. ему вместе с тремя мекканцами ('Абдаллахом б. аз-Зубайром, Са'дом б. ал-'Асом, 'Абдаррахманом б. ал-Харисом) было поручено составить официальный письменный текст Корана, который халиф объявил единственно верным и обязательным для всех мусульман. В основу этого текста (мушаф) лег главным образом текст, записанный З. б. С., и главным исполнителем работы был именно он. Он считался также знатоком правил раздела имущества (фара'ид), был одним из составителей дивана племен при 'Умаре, руководил разделом добычи при Иармуке. В правление 'Усмана был кади Медины и хранителем халифской казны. Лит-ра: *Ибн Са'д*. Табакат, 2/2, 115—117; *Ибн ал-Асир*. Уед, 2, 221—223; *Ибн Хаджар*. Исаба, 3, 399; *Nöldeke*. Geschichte, 2, 54; *Blachère*. Introduction, 27—34, 52—70; *A. J. Wensinck*. Zaid b. Thabit.—EI, 4, 1194—1195.

М. П.

аз-ЗАЙДИЙА—зайдиты, общее название религиозно-политических группировок, признавших имамат Зайда б. 'Али, наиболее «умеренная» ветвь шиитов. Выделенное зайдитского течения из общего русла шиитского движения относится к 30-м годам VIII в., когда часть шиитов Куфы, недовольная политической пассивностью шиитских имамов, поддержала стремление Зайда б. 'Али мечом доказать свое право на имамат. После разгрома восстания, гибели Зайда б. 'Али (740 г.), а затем и его сына Йахьи З. распались на несколько группировок, или общин, наиболее известными из них были джарудиты (или сурхубиты), бутриты (или салихиты) и сулайманиты (или джаририты). Все З. сходились на том, что 'Али б. Аби Талиб—«достойнейший» имамата после Пророка, что после ал-Хасана и ал-Хусайна имамат остается в потомстве 'Али и Фатимы и что выступление против «тиранов» (т. е. незаконных, с точки зрения шиитов, правителей)—обязанность каждого истинно верующего. Что же касается критериев законности имамата после ал-Хасана и ал-Хусайна, то в этом вопросе среди

З. не было единого мнения. Большинство (в первую очередь джарудиты, активные участники восстания Зайда б. 'Али) считало, что неизменным условием признания имамом является открытое выступление претендента на имамат. Исходя из тезиса, что все члены «семьи Пророка» равны между собой в отношении знаний, необходимых для руководства общиной, З.-джарудиты пришли к заключению, что объективным и решающим показателем «достойности» претендента на имамат является его способность с оружием в руках доказать свое право на верховную власть. Другая часть З. (в частности, сулайманиты) придерживалась мнения, что имама должен избирать «совет» (шура), который может состоять даже из двух, но добропорядочных мусульман. Предметом расхождения как среди самих З., так и между З. и остальными шиитами было отношение к первым халифам. Бутриты (салихиты) допускали имамат «превзойденного», признав законность правления Абу Бакра и 'Умара. Джарудиты же вопреки мнению самого Зайда б. 'Али считали их правление незаконным, а присягнувших им— неверующими. Наиболее «умеренными» среди З. были бутриты, которые не обвиняли в неверии 'Усмана, не признавали (в противоположность части джарудитов) возвращение умерших до Судного дня, отвергали тезис об исключительности знаний «семьи Пророка».

Богословские представления З. сформировались в значительной степени под влиянием му'тазилитских богословов, хотя на раннем этапе их суждения о сущности Аллаха и божественных атрибутах, о вере и неверии, о соотношении предопределения и свободы воли были разноречивы. Политические успехи зайдитского движения способствовали сглаживанию расхождений среди З. и выработке их собственной системы догматов. В вопросах догматики З. заняли наиболее «умеренную» из всех шиитов позицию, проявляя религиозную терпимость к суннитам. Зайдитское понимание имамата близко подходит к суннитскому. Признавая, что имам должен быть из рода 'Али, З. отрицали божественную природу имамата и считали, что имамом может быть избран любой Алид, открыто выступивший с оружием в руках. Более того, они допускали (как и хариджиты) существование нескольких имамов одновременно в разных мусульманских странах. В противоположность остальным шиитам, в первую очередь имамитам, они не признавали учение о «скрытом» имаме, о «благоразумном скрывании» своей веры (ат-такйия), об «изменении божественного мнения» (ал-бада'). Они отвергали антропоморфизм и безусловное предопределение. Все это послужило основанием относительно лояльного отношения суннитского ислама к З., несмотря на то что вооруженное выступление они возвели в политический принцип. Политическая активность З., не раз становившихся во главе народных движений, привела к образованию ряда зайдитских государств в разных концах Халифата: государство Идрисидов в Северной Африке (789—926), зайдитские государства в Табаристане (863-64—928) и в Йемене (901—1962). В настоящее время большая часть З. сосредоточена в Северном Йемене, где они составляют более половины населения. Общины З. имеются также в НДРЙ, Саудовской Аравии, Пакистане и других странах.