

АКАДЕМИЯ НАУК СССР
ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ
ИНСТИТУТ ВОСТОКОВЕДЕНИЯ

ИСЛАМ

ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ



Москва
«НАУКА»
Главная редакция восточной литературы
1991

ЗАВЬИЯ

ственного положения семей брачавшихся и от местных обычаев. В настоящее время в большинстве мусульманских стран брак должен регистрироваться брачным нотариусом (ма'зуном). Во многих странах ислама принимаются меры к ограничению полигамных браков, вплоть до полного их запрещения, хотя общий процент таких браков никогда не был высок.

Лит-ра: *аш-Шайбани*. Ал-Джами' ас-сариф, 32—38; *Садр аш-шари'а*. Мухтасар, 60—69; *Linant de Bellefondes*. Traité, 2; *Stern*. Marriage, 75—92; *Abu Zahra*. Family Law, 132—149; *J. Schacht*. Nikah.—EI, 3, 912—914; *W. Heffening*. 'Urs.—Там же, 4, 1124—1133.

А. Б.

ЗАВЬИЯ (мн. ч. завайя; «угол») — келья, обитель суфия или марабута. Значение этого термина на протяжении столетий менялось. Первоначально З.—помещение в мечети или при ней, где шло преподавание чтения, письма и коранических наук.

В дальнейшем так стали называть жилище суфийского шайха, в котором он выступал с проповедями и обучал муридов. Наибольшее распространение термин З. получил в Северной Африке и Андалусии, где суфийские обители сыграли большую роль в пропаганде и популяризации суфизма. Мурид, получивший в З. подготовку под руководством суфийского авторитета, как правило, возвращался на родину и основывал там собственную З.

В XII—XIV вв., с появлением и развитием суфийских братств (турук), функции обителей значительно расширились. Они стали организационной и экономической основой братств, через них осуществлялась пропаганда суфийских учений и ислама. Отныне З. называли комплекс строений, состоявший из: а) мавзолея местного святого — эпонима З., над которым обычно сооружался купол (кубба); б) небольшой мечети; в) жилых помещений шайха З. и его семьи; г) комнат, предназначенных для чтения Корана и обучения муридов; д) келий муридов; е) странноприимного дома, где путники и странствующие дарвиши могли получить бесплатный приют и пищу. Рядом с З. обычно располагалось небольшое кладбище, где хоронили ее обитателей либо «мирян» (согласно их завещанию).

Суфийские обители существовали за счет пожертвований верующих и путников и за счет доходов с записанного на них вакфного имущества. В тех местах, где З. выполняла главным образом функции постоялого двора (назвала), ее могли субсидировать власти. Однако, как отмечали средневековые авторы, и такие обители в конечном счете оказывались под влиянием суфиев, т. к. последние составляли большинство странников. Суфии охотно останавливались в отдаленных обителях, потому что там они могли беспрепятственно предаваться своим коллективным радениям (зикр, сама'), которые сурово порицались городскими фахихами. З. суфиев или марабутов часто посещали «миряне» с подношениями в надежде приобрести «божественной благодати» (барака), которая, как считалось, исходит от могилы суфийского «святого» или шарифа. Некоторые из них подолгу оставались в З. и становились «послушниками» (талаба). Стратегия новых З. было основным способом «миссионерской» деятельности братств. Могущественные братства имели одновременно до ста обителей, разбросанных на значительной террито-

рии. Глава братства, располагавшийся в центральной З., назначал шайхов, или мукаддамов, местных З., которые обязаны были беспрекословно повиноваться ему. Кочевое племя, на территории которого находилась З. какого-либо братства, помогало ее обитателям в обработке земли и сборе урожая. Излишки продуктов и прочие доходы отправлялись в центральную З. В XIX в. суфийские обители стали центрами борьбы с европейскими колонизаторами. Они превратились в небольшие крепости, способные сдерживать натиск неприятеля (см. *ас-санусий*).

В целом З. одновременно выполняла функции религиозной школы, модельни и странноприимного дома, а в случае необходимости — и крепости. Сходство З. с христианским монастырем отмечали многие мусульманские авторы, в частности Ибн ал-Джаузи (XII в.) и Ибн Баттута (XIV в.). Жизнь и нравы суфийских обителей были объектом критики со стороны суннитских фахихов, которые видели в них «недопустимое новшество» (бид'а), колыбель порока и вседозволенности, подражание христианам и т. п. Это было вызвано тем, что институт З. успешно служил проводником влияния суфизма в массы. Противники суфизма признавали, что суфийские обители составляли конкуренцию мечетям. В отдельные моменты в истории Магриба, когда центральная власть ослабевала, шайхи З. становились полновластными хозяевами больших областей.

Положительную роль З. в распространении грамотности, их миротворческую миссию в конфликтах между кочевыми племенами отмечали многие европейские исследователи и путешественники.

Большое число североафриканских З. было разрушено французскими и итальянскими колонизаторами. В наши дни их влияние в мусульманском мире относительно невелико. См. *рибат*, *ханака*.

Лит-ра: *Ибн ал-Джаузи*. Талбис, 175—176; *Шмидт*. 'Абд-ал-Ваххаб, указ.; *Dogu*. Supplément, 1, 615—616; *Rinn*. Marabouts; *G. Margais*. Les monuments arabes de Tlemcen. P., 1903; *on jec*. Notes sur les ribats en Berbérie.—Mélanges R. Basset. P., 1925, 396—430; *Bel*. Religion, 351—356, 364—373; *Nyvia*. Ibn 'Abbad, Index.

А. Кн.

ЗАЙД б. 'АЛИ — брат 5-го шиитского имама Мухаммада ал-Бакира (ум. в 732 г.), эпоним одного из основных ответвлений шиитского ислама — зайдитов (аз-зайдийя). Претендуя на имамат как потомок «семьи Пророка», З. б. 'А. в 739 г. возглавил антиомейядское восстание в Куфе. Шииты, недовольные пассивностью Мухаммада ал-Бакира, объединились вокруг энергичного Зайда, признав его имамом. Однако через десять месяцев восстание было подавлено, сам З. б. 'А. погиб в сражении 6 января 740 г. Тело его было распято на кресте в Куфе, а отрубленная голова отослана в Дамаск халифу Хишаму. После гибели З. б. 'А. его приверженцы выделались в особую религиозно-политическую группировку, стремящуюся к созданию теократического государства во главе с имамом из рода 'Али.

Свои претензии на имамат З. б. 'А. обосновал положением, что после ал-Хасана и ал-Хусайна имамом может быть любой потомок 'Али и Фатимы, дочери Пророка. Решающим условием признания права на имамат он считал выступление претендента с оружием в руках. В этом отношении З. б. 'А. был ближе к хариджитам, чем к шиитам, имамы которых, в частности Джа'фар ас-Садик, предостерегали от вооруженных выступлений.